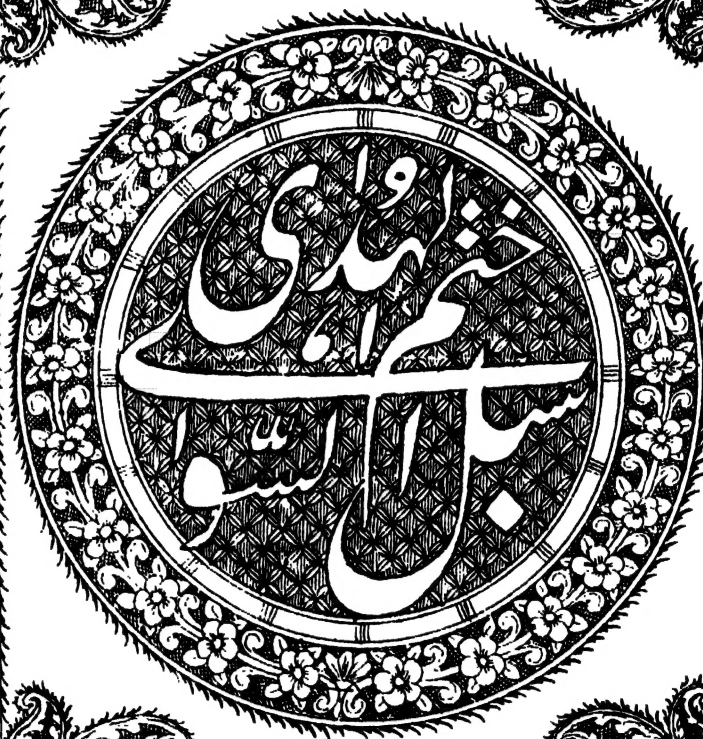


Seban

وَصَلِّ عَلَى رُسُلِ الْبَنِيَّاءِ

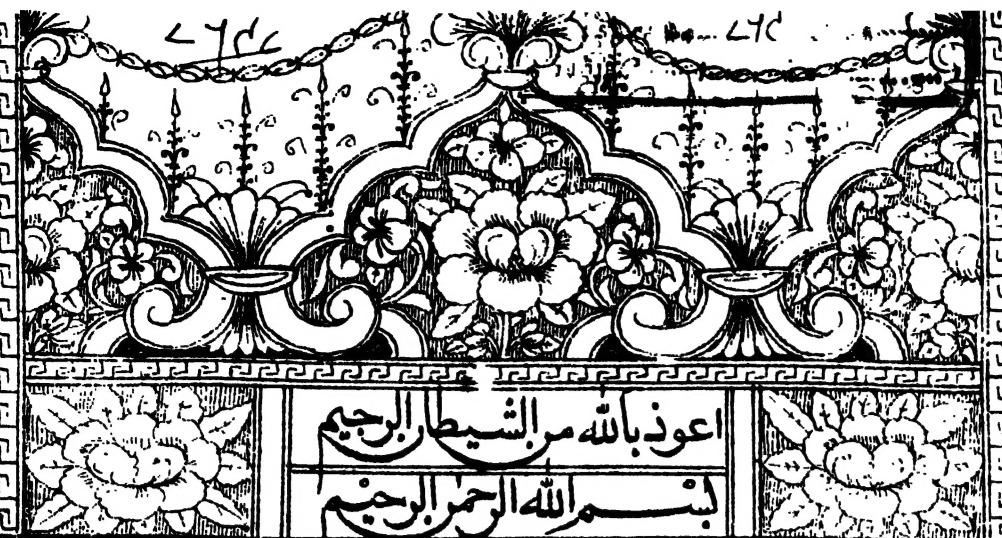


مُطْبَعُ دَرْوِشِ وَفَنُغِ كَهْرْدِيدِ
دَرْوِشِ وَفَنُغِ كَهْرْدِيدِ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد لله رب العالمین
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
 وصحبه الطيبين الطاهرين
 ائمة الهدى المعصومين

سید ابوالرحمان محمد
 گزشتہ کتاب کی تالیف
 روایت مذکورہ پر
 لکھنؤ میں
 مکتبہ المدینہ
 ضلع مظفر آباد
 شریف پور
 سید ابوالرحمان محمد
 گزشتہ کتاب کی تالیف
 روایت مذکورہ پر
 لکھنؤ میں
 مکتبہ المدینہ
 ضلع مظفر آباد
 شریف پور



الحمد للہ الذین امنوا هو واجب الوجود الصلوة والتجلی علی خاتم الانبیاء وولہ المقام المحمود
 علی طائفتہ وخاتم ولایتہ هو المہدی الموعود وعلی الہما واصحابہما من اعرض عن اتباعہم
 فلہ یبش الورود اما بعد خادم الفقرا الراجی الی رحمۃ الخیران سیدہ محمد المعروف بہ شاہ ضامیان
 جناب سیدہ السالکین بدوہ الاصلین میان سید احمد عرف مبارک سید میا نصفا و غلام جانب دہہ العارفین لدی الکاملین عالم
 ربانی واقف اسرار زدانی میان سید محمود عرف مبارک سید و میان صاحب قدس اللہ اسرارہما وجعل مشوئہما اعلیٰ علیہما و خاتم
 پیروم شد زمان قطب الدار و دران جناب میان سید شہاب الدین عرف مبارک صاحب میا نصفا صاحب مد اللہ اظلالہ
 علی رؤس المعتقدین کہتہ ہی کہ حضرت میان سید عیسیٰ المعروف بہ عالم میا نصفا صاحب میا نصفا زاد اللہ برکاتہ قبل چند
 روز کے بعض رسالتوں جہد ویت سید الاولین و الاخرین جناب سید محمد بن عبد اللہ جو پوری خاتم الاولیا مہدی موعود
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہما وسلم کیا کثیر میں اور کچھ روفا و اے منکرین بھی کر کے چھپو اگر علم، منکرین مجھ سے درخواست
 انصاف کے لئے بہر شہر و دیار وہ ہر کوچہ و بازار و دودوی و جدید و سعی کرتے پھرتے عید رباب دین بھی اسی
 خیال محال سے شدہ شدہ قاضی البلد تک پہنچنے سے اوہ نہوں نے انکا حال پریشان و خیال بے سراسر مان لکھیا اور بوجہ محرم الحرام
 بہ زمان خان دیس ناز، رام پوری حال وارد حیدر آباد مذکور ملف بدیہ جہد ویت پر حوالہ اسکے مل و کشف کا بتایا پس مولف کتاب
 مردودہ نے بجد و غریب و دعا طلب کتب نہ سہیہ کرنے سے حضرت مدوح کہ از بس سکا سید میں غریب کو اس کے نہ جھک
 کتب مطلوبہ غیر مطلوبہ جو لے کر دیا چنانچہ اور اپنی کتاب باب دوم میں لکھا ہی وہ بزرگ اس سخن سے لینے طلب کتب سے امیدار
 تصدیق کے ہو کر اس قدر خوش ہوئے کہ کتب مطلوبہ و غیر مطلوبہ بھی جس جگہ سے ہم نہیں پا کر حاضر کردین الہم بواقبت کے
 فضل ثالث من علی بن فادم کے حوالے سے لکھا ہی سوا دس گلا صہ یہی کہ کتب اہل طریقت کو اس کے منکرین کے حوالے
 کرنا کیسا ہی جیسا کہ قرآن کو اس کے منکرین کے حوالے کیا اور وہ اس کی سحری کریں پس وہ جہنم انگار میں پرے
 اور یہ سحری قفل ہی انتہی پھر دینے بے لحاظ اصطلاح و دقائق و حقائق معارف کے وہ کتاب مردودہ تیار کر کے بہ
 وسیلہ طبع شہر کیا سو خواہ اس خادم الفقرا کو حضرت میرزا میا نصفا صاحب کن بگتری کی جانب سے کہ سخاوت میں ملیم

سید ابوالرحمان محمد
 گزشتہ کتاب کی تالیف
 روایت مذکورہ پر
 لکھنؤ میں
 مکتبہ المدینہ
 ضلع مظفر آباد
 شریف پور

[illegible]

لکھا ہی قدس ابلیس علی جامعہ فکرو العرط المستقیم ہوسنہ محمد وکل من اخذ جادۃ من تلک الجواد المنہتہ الی النار وعلیہا
فرق من عوام السعہاء الاحلام فضلوا واصلوا خلاصہ اسکا یہ ہی ایک جماعت کو ابلیس نے فریب دیا کہ سنت محمدیہ کو چھوڑ
ایسی راہ لئے کہ وہ دوزخ کو جاتی ہی اور اوس ابلیس کو اوس راہ پر یک فرقہ عوام بوقوف نے تبعیت کیا سو آپ گمراہ ہو
اور لوگوں کو گمراہ کئے انتہی پس اس کلام میں صاف پیروی منکرین جناب ختم رسالت کی ہی مگر فرق اتنا کہ انہوں نے
رسول اللہ کو شیطان کا تابع بنایا اور اس نے جناب ختم الاولیاء کو ہی اس لفظ سے نسبت کیا چنانچہ صاحب عزیز یہ نے
والضحیٰ کی ابتدا میں لکھا ہی اور انہوں نے جناب ختم الانبیاء کے مومنین کو کہا انؤمن بکامن السعہاء اور کہا ہولاء لضعفاء
نواسے لکھا ہی عوام السعہاء الاحلام الخ اور ایک جا اوسی نے لکھا ہی ہکذا خبث الشیطان ما یوسوس من ان عبید الحبث
اسکا خلاصہ بھی ویسا ہی ہی ایسے سختیات و بیجا کہ بھرا گئے اسکے کوئی بُری بات نہیں جناب امام مین کرنے سے صفا
کنز الدلائل قدس سرہ اوسکے جانب خطاب شفی ونا پاک کئے ایسا ہی شیخ علی نے بھی جناب امام الاولین والآخرین اور
اوس جناب کے مومنین مصدقین کے لئے لکھا ہی فادجرت تمثیلاً لہولاء الطایفۃ الاکتمشیل شخص اخذ بقۃ و ربط فی طلبہا
خیط الطیفاء و امسک فی یدہ و جاء الی رجل و قال من شیری منی الغیل قال الرجل فاقیمۃ قال کذا و کذا فقال الرجل مات

۱. نام نهاد:
 ۲. نام نهاد:
 ۳. نام نهاد:
 ۴. نام نهاد:
 ۵. نام نهاد:
 ۶. نام نهاد:
 ۷. نام نهاد:
 ۸. نام نهاد:
 ۹. نام نهاد:
 ۱۰. نام نهاد:

انفس الخلاقین جو حسین کے دل سے
برآید جانا چاہیے یہ بات
ارکان ایمانی قہود و یون
عے جو

[illegible]

لکھا ہی کہ ہمارے امام فرماتے ہیں مجھے اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا ہی کہ بول میں بندہ اللہ تعالیٰ کا ہوں اور تابع محمد رسول
 کا ہوں اور اپنی بد خلقی میت و کیم میں لکھا ہی کہ ہمارے امام کا دعویٰ رسول کی تعیت نامہ کا تھا پس اس سے صاف ظاہر
 کہ ہم پر یہ افتراء ہی اور انہوں نے جو کیا اور کہا دوسروں پر فرض ہو گئی جو لکھا ہی اس سے غرض خلاف قرآن و حدیث ہی
 تو یہ بھی کذب و افتراء ہی مگر موافق کتاب و سنت ہو تو سنت جماعت تو کیا بلکہ سب اہل اسلام کا یہی اعتقاد ہی اسکی تحقیق
 جواب مفصل مطلب دوم مذکور میں جہاں سید میراجی رح کے رسالے کی مسود نے نفل کیا ہی لکھی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ
 رجاء عقیدہ ہم الخ ہدایت جن امور کو مسود نے اپنی غلطی میں مخالف نفل و عقل مقرر کیا ہی محل پر بیان ہوئے
 انشاء اللہ تعالیٰ بالفعل نمونہ اسکا لکھا جاتا ہی اسی پر مبنی کو بھی قیاس کر لیں یعنی فرمان سے بندگیان سید خود میر
 کے ظاہر ہی کہ یہ امر فرضیہ نقطہ عباد کی دریافت کے لئے ہی نہ کہ فی الواقع ایسا ہی ہوا یا ابن جواب بھی نہ سمجھا کہ ہمارے
 کہا ہمارے دیکھنے کا کہا اعتبار ہی کیونکہ مومنین کو واجب ہی کہ خلیفہ اللہ سے جو امر یہ سند صحیح پہنچے اس پر ایمان لا دیں اور
 تابع اپنے نفس ہوا کے بنو دیں بلکہ یہ افتراض مسود کا ہم پر نہیں رسول اور اصحاب پر ہی کہ رسول اللہ سے روایت

کونے ہیں کہ بہتر کو جو ہر فرما ہیں جن بن غرضہ قال سمعت رسول اللہ يقول ان الركن والمقام باقوتان من باقوة الجنة
 طمس اللہ نور ہما و لو لم یکن طمس نور ہما لا ضاء من المشرق والمغرب من مشکوٰۃ فی باب دخول مکہ اور یو اہل بیت کے متبعو
 صحبت میں ہی فان قبل صدق فی الجہان کتاب الجہد والمیاسق مستودع فی الجہد الاسود وان الجہد عینین وفاء ولساننا و ہر غیر متفقو

فی الفصل فالجواب ان کل ما عسر علیا تصورہ بمقتولنا کیفینا فیہ الا باوان والا سلام نور ومعناہ الی اللہ تعالیٰ اتہی خلاصہ
 اسکا یہ ہی کہ حدیث میں آیا ہی حجر اسود کو انکھیں میں منہ ہی زبان ہی اور کتاب عہد و میثاق اُس میں ہی مگر یہ بات عقل
 میں ایسی نہیں ایسے باتو کہ اللہ تعالیٰ پر سوچنا اور ایمان لانا پس معلوم ہوا کہ رسول کے فرمان کا بھی مسود منکر ہی و اگر نہ
 رکن و مقام کا پتھر بنا صاف نظر آتا ہی اور حجر اسود کہ ایک جھوٹا پتھر ہی اس میں وہ کتاب عہد کیسا رکھ سکتی ہی اور اسکو
 انکھ کہاں ہیں مگر جو کہ دیکھے اس پر گواہی بھی دے میں چنانچہ اسکے نیچے یو اہل بیت میں لکھا ہی شیخ اکبر نے کہا ہی کہ میں دیکھا ہوں

مسود کو نہ عقاید اسلام سے خبر ہی نہ احادیث رسول پر نظر ایسے لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کل ما جاء ہم رسول با
 لا تہوی نفسہم فریقا کہ ہوا و فریقا یفعلون و حسبوا ان لا تکنوا فتنہ اور رسول بدر میں مٹی پھینکے کہ اللہ تعالیٰ طرف نسبت
 کرنا اور مزاج و ہیئت و دوزخ کا حال بیان کرنا بھی ایسا ہی کی کہ جس کے لئے نسب عقل سے منکرین امر محال قدر دے میں
 چنانچہ اہل بیت حبسوی دین حق کے تحقیق کے ۱۷ دین صفحہ پر لکھا ہی کہ بعضے سورہ اور بعضے باتو کو محمد صاحب نے اپنے
 دہن سے نکالا ہی چنانچہ سورہ تطہیف میں بہت سی باتیں ہیئت اور دوزخ کی بابت میں لکھیں ہم ۳۰ دین صفحہ پر لکھا

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ ہمارے امام فرماتے ہیں کہ رسول اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے کہ میں رسول اللہ تعالیٰ کا ہوں اور تابع محمد رسول اللہ تعالیٰ کا ہوں اور اپنی بد خلقی میت و کیم میں لکھا ہے کہ ہمارے امام کا دعویٰ رسول کی تعیت نامہ کا تھا پس اس سے صاف ظاہر ہے کہ ہم پر یہ افتراء ہی اور انہوں نے جو کیا اور کہا دوسروں پر فرض ہو گئی جو لکھا ہے اس سے غرض خلاف قرآن و حدیث ہی تو یہ بھی کذب و افتراء ہی مگر موافق کتاب و سنت ہو تو سنت جماعت تو کیا بلکہ سب اہل اسلام کا یہی اعتقاد ہی اسکی تحقیق جواب مفصل مطلب دوم مذکور میں جہاں سید میراجی رح کے رسالے کی مسود نے نفل کیا ہے لکھی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ رجاء عقیدہ ہم الخ ہدایت جن امور کو مسود نے اپنی غلطی میں مخالف نفل و عقل مقرر کیا ہے محل پر بیان ہوئے انشاء اللہ تعالیٰ بالفعل نمونہ اسکا لکھا جاتا ہے اسی پر مبنی کو بھی قیاس کر لیں یعنی فرمان سے بندگیان سید خود میر کے ظاہر ہے کہ یہ امر فرضیہ نقطہ عباد کی دریافت کے لئے ہی نہ کہ فی الواقع ایسا ہی ہوا یا ابن جواب بھی نہ سمجھا کہ ہمارے کہا ہمارے دیکھنے کا کہا اعتبار ہی کیونکہ مومنین کو واجب ہے کہ خلیفہ اللہ سے جو امر یہ سند صحیح پہنچے اس پر ایمان لا دیں اور تابع اپنے نفس ہوا کے بنو دیں بلکہ یہ افتراض مسود کا ہم پر نہیں رسول اور اصحاب پر ہے کہ رسول اللہ سے روایت کرنے ہیں کہ بہتر کو جو ہر فرما ہیں جن بن غرضہ قال سمعت رسول اللہ يقول ان الركن والمقام باقوتان من باقوة الجنة طمس اللہ نور ہما و لو لم یکن طمس نور ہما لا ضاء من المشرق والمغرب من مشکوٰۃ فی باب دخول مکہ اور یو اہل بیت کے متبعو صحبت میں ہی فان قبل صدق فی الجہان کتاب الجہد والمیاسق مستودع فی الجہد الاسود وان الجہد عینین وفاء ولساننا و ہر غیر متفقو فی الفصل فالجواب ان کل ما عسر علیا تصورہ بمقتولنا کیفینا فیہ الا باوان والا سلام نور ومعناہ الی اللہ تعالیٰ اتہی خلاصہ اسکا یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے حجر اسود کو انکھیں میں منہ ہے زبان ہے اور کتاب عہد و میثاق اُس میں ہے مگر یہ بات عقل میں ایسی نہیں ایسے باتو کہ اللہ تعالیٰ پر سوچنا اور ایمان لانا پس معلوم ہوا کہ رسول کے فرمان کا بھی مسود منکر ہے و اگر نہ رکن و مقام کا پتھر بنا صاف نظر آتا ہے اور حجر اسود کہ ایک جھوٹا پتھر ہے اس میں وہ کتاب عہد کیسا رکھ سکتی ہے اور اسکو انکھ کہاں ہیں مگر جو کہ دیکھے اس پر گواہی بھی دے میں چنانچہ اسکے نیچے یو اہل بیت میں لکھا ہے شیخ اکبر نے کہا ہے کہ میں دیکھا ہوں مسود کو نہ عقاید اسلام سے خبر ہے نہ احادیث رسول پر نظر ایسے لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کل ما جاء ہم رسول با لا تہوی نفسہم فریقا کہ ہوا و فریقا یفعلون و حسبوا ان لا تکنوا فتنہ اور رسول بدر میں مٹی پھینکے کہ اللہ تعالیٰ طرف نسبت کرنا اور مزاج و ہیئت و دوزخ کا حال بیان کرنا بھی ایسا ہے کی کہ جس کے لئے نسب عقل سے منکرین امر محال قدر دے میں چنانچہ اہل بیت حبسوی دین حق کے تحقیق کے ۱۷ دین صفحہ پر لکھا ہے کہ بعضے سورہ اور بعضے باتو کو محمد صاحب نے اپنے دہن سے نکالا ہے چنانچہ سورہ تطہیف میں بہت سی باتیں ہیئت اور دوزخ کی بابت میں لکھیں ہم ۳۰ دین صفحہ پر لکھا

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ ہمارے امام فرماتے ہیں کہ رسول اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے کہ میں رسول اللہ تعالیٰ کا ہوں اور تابع محمد رسول اللہ تعالیٰ کا ہوں اور اپنی بد خلقی میت و کیم میں لکھا ہے کہ ہمارے امام کا دعویٰ رسول کی تعیت نامہ کا تھا پس اس سے صاف ظاہر ہے کہ ہم پر یہ افتراء ہی اور انہوں نے جو کیا اور کہا دوسروں پر فرض ہو گئی جو لکھا ہے اس سے غرض خلاف قرآن و حدیث ہی تو یہ بھی کذب و افتراء ہی مگر موافق کتاب و سنت ہو تو سنت جماعت تو کیا بلکہ سب اہل اسلام کا یہی اعتقاد ہی اسکی تحقیق جواب مفصل مطلب دوم مذکور میں جہاں سید میراجی رح کے رسالے کی مسود نے نفل کیا ہے لکھی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ رجاء عقیدہ ہم الخ ہدایت جن امور کو مسود نے اپنی غلطی میں مخالف نفل و عقل مقرر کیا ہے محل پر بیان ہوئے انشاء اللہ تعالیٰ بالفعل نمونہ اسکا لکھا جاتا ہے اسی پر مبنی کو بھی قیاس کر لیں یعنی فرمان سے بندگیان سید خود میر کے ظاہر ہے کہ یہ امر فرضیہ نقطہ عباد کی دریافت کے لئے ہی نہ کہ فی الواقع ایسا ہی ہوا یا ابن جواب بھی نہ سمجھا کہ ہمارے کہا ہمارے دیکھنے کا کہا اعتبار ہی کیونکہ مومنین کو واجب ہے کہ خلیفہ اللہ سے جو امر یہ سند صحیح پہنچے اس پر ایمان لا دیں اور تابع اپنے نفس ہوا کے بنو دیں بلکہ یہ افتراض مسود کا ہم پر نہیں رسول اور اصحاب پر ہے کہ رسول اللہ سے روایت کرنے ہیں کہ بہتر کو جو ہر فرما ہیں جن بن غرضہ قال سمعت رسول اللہ يقول ان الركن والمقام باقوتان من باقوة الجنة طمس اللہ نور ہما و لو لم یکن طمس نور ہما لا ضاء من المشرق والمغرب من مشکوٰۃ فی باب دخول مکہ اور یو اہل بیت کے متبعو صحبت میں ہی فان قبل صدق فی الجہان کتاب الجہد والمیاسق مستودع فی الجہد الاسود وان الجہد عینین وفاء ولساننا و ہر غیر متفقو فی الفصل فالجواب ان کل ما عسر علیا تصورہ بمقتولنا کیفینا فیہ الا باوان والا سلام نور ومعناہ الی اللہ تعالیٰ اتہی خلاصہ اسکا یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے حجر اسود کو انکھیں میں منہ ہے زبان ہے اور کتاب عہد و میثاق اُس میں ہے مگر یہ بات عقل میں ایسی نہیں ایسے باتو کہ اللہ تعالیٰ پر سوچنا اور ایمان لانا پس معلوم ہوا کہ رسول کے فرمان کا بھی مسود منکر ہے و اگر نہ رکن و مقام کا پتھر بنا صاف نظر آتا ہے اور حجر اسود کہ ایک جھوٹا پتھر ہے اس میں وہ کتاب عہد کیسا رکھ سکتی ہے اور اسکو انکھ کہاں ہیں مگر جو کہ دیکھے اس پر گواہی بھی دے میں چنانچہ اسکے نیچے یو اہل بیت میں لکھا ہے شیخ اکبر نے کہا ہے کہ میں دیکھا ہوں مسود کو نہ عقاید اسلام سے خبر ہے نہ احادیث رسول پر نظر ایسے لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کل ما جاء ہم رسول با لا تہوی نفسہم فریقا کہ ہوا و فریقا یفعلون و حسبوا ان لا تکنوا فتنہ اور رسول بدر میں مٹی پھینکے کہ اللہ تعالیٰ طرف نسبت کرنا اور مزاج و ہیئت و دوزخ کا حال بیان کرنا بھی ایسا ہے کی کہ جس کے لئے نسب عقل سے منکرین امر محال قدر دے میں چنانچہ اہل بیت حبسوی دین حق کے تحقیق کے ۱۷ دین صفحہ پر لکھا ہے کہ بعضے سورہ اور بعضے باتو کو محمد صاحب نے اپنے دہن سے نکالا ہے چنانچہ سورہ تطہیف میں بہت سی باتیں ہیئت اور دوزخ کی بابت میں لکھیں ہم ۳۰ دین صفحہ پر لکھا

ہم ایک پڑا ہوا کلمہ لکھ رہے ہیں جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔ یہ تو صرف ایک لفظ ہے جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔

کہ باغرض اگر قرآن وحدیث کی باتیں سچ ہوں تو خدا کامل نہیں انہیں پس مراد عقل صحیح سے عقل مومنین ہوتی ہوئی
 ہمارے مقصد کا یہی کہ اصحاب رسول سے لیکر آج تک اس صدق مجروحے کیسے باتوں کے ایمان لانے اور مشر اس بنات
 کے ہوسے قولہ خالی ہی ہی لتحقین الذین یؤمنون بالغیب اگر مطلق اہل عقل سے مراد ہو تو منکرین کا احوال تو سچ لئے خاما
 عجب تر ماجرا یہ ہے کہ مسودے تادیل کو مطلقاً حرام مقرر کر دیا کہ بلکہ دلیل قطعی فرد ہوتی ہی ہمارے امام کے اصحاب
 ہاجرین کا قول مانند سلف صالحین کے ہی یہ اذیت کے ۸۰ دین بحث میں لکھا ہی خود سلف التسلیم وغیرہ خلف التسلیم
 اور صدیق ولایت بندگیان سید خود میرے کے رسالے کی عبارت صاف دلالت کرتی ہی کہ وہ انہیں احکام کے لئے
 خاصہ ہی کہ اس رسالے میں مذکور ہیں رسالے کی عبارت یہ ہے اسی طالبان حق کہ تہدی را گر وہ یہ اید معلوم بادین احکام
 کہ مذکور است از اول تا آخر وقت حلت اذات مادم کہ این بندہ و صحبت وی بود و ہر حکم ازین احکام تفاوت یا فتم
 و برانچہ اعتقاد و ایمان داریم ہر کہ در بیان و ہی خبری تاویل و یا تحویل کند مخالف بیان اذات باشد تمت اور بندگیان
 سید قاسم جو مجتہد مشہرین قدس اللہ سرہ میزان العقاید میں فرماتے ہیں چنانچہ در قرآن حکمات و متشابہات و نقل نیز
 ہست ہر آئینہ و تکیہ در کلام اللہ حکمات و متشابہات باشد و نقل جہدی چرنا باشد اور اسکے بعد یہ احکام حکمات ہیں
 کہ کے انہیں احکام مبینہ بندگیان سید خود میرے کو لکھے ہیں اور رسالہ دلیل العدل و الفضل میں بعد تاویل چند
 نقل کے جو اس میں بعض نقل مود و اعتراض مسود ہی میں لاکر فرماتے ہیں کہ آذنی تحقیق شد کہ در مثل جنین نقول شرح
 تفسیر واجب است اس واجب غرض و وجوب مطلق شرعیہ نہیں پس اب انصاف کی جاسے ہی باوجود بندگیان کہ ہمارے
 دین مدار اب ہی کے فرمان پر ہی فرماتے ہیں اسی احکام کے بیان میں جو تاویل یا تحویل کرے مخالف اس ذات کے
 بیان کا ہی اور بندگیان سید قاسم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حکم اور متشابہات نقل نہیں بھی ہیں اور مسود کہتا ہی مطلق
 کلام امام میں ہمارے بیان تاویل حرام ہی عذب اللہ للمقرین غذا باشد یا رجا عقیدہ و ہم الخ ہدایت اگر
 مسود کو اسلام کا معنی اور اسکی حقیقت معلوم ہوتی و درجہ اسلام کسری و درجہ نبوت و رسالت سے الخ بشمول عامہ
 نہ لکھا کیونکہ لغت میں معنی اسلام کا گردن بنادون اور اصطلاح شرع میں گردن بکلمہ خدا جل جلالہ در رسول دی ہی
 اسکی تفصیل باب سوم دلیل پانزدہم میں ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ مگر جن آیات میں کہ اسلام انبیاء مذکور ہی اور اسکی مراد
 سب مفسرین توحید اور اخلاص بیان کئے ہیں الخ اصل مگر مرتبہ اسلام مطلقاً نبوت اور رسالت سے کہ ہونا انبیاء
 مرسل کیوں دعا مانگئے کہ یا اللہ ہجو مسلمان مار اور اپنی اولاد کو کیوں وصی کرتے اور اللہ تعالیٰ اکثر جاہ قرآن میں
 کیوں اسکا ذکر کرنا اور باوجود اللہ تعالیٰ ہمارے رسول کے شرف و مراتب کے کیوں حکم کرنا کہ بول اسی محمد میں البتہ

اور اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو

یہ تو صرف ایک لفظ ہے جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔ یہ تو صرف ایک لفظ ہے جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔

یہ تو صرف ایک لفظ ہے جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔ یہ تو صرف ایک لفظ ہے جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔

یہ تو صرف ایک لفظ ہے جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔ یہ تو صرف ایک لفظ ہے جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔

یہ کہ جب تک آدمی اپنے
دوار و دہلیز میں رہے
تو نہ اس کی کجی ہو
نہ اس کی کجی ہو
نہ اس کی کجی ہو
نہ اس کی کجی ہو
نہ اس کی کجی ہو
نہ اس کی کجی ہو

ماہنامہ

در آن
 نیکوئی سے نہیں ہی پہنچی
 دیکھتے کہ ہندوؤں میں یہ پیدیا
 بالکل قریب درخت موجود ہیں
 اور وہ کوئی پختہ شجر نہیں اور بال
 دولت کے در پریش من روز ماند
 پر دافن کے دست ہندو عفرین
 ہی لٹکے ہمدی کی زبان درخت
 سے خطاب کو غن کو ہدیکہ اور
 جب ہمدی نے کہا کہ ہماری
 نہیں ہی تو ہمدی ہر زمان پر
 صادق ہوا غن کہ ان عابد
 ۱۴
 تھو متصلہ ثابت ہو کر ان
 بزرگ نے ان گاروں کو سب سے
 جھوٹا کہہ کر ان کو سب سے
 اپنی طرف بلا کر اور دیکھا کہ
 ان خطابات کو شری شری
 سے سوز و غم آیا اب وہ بچوں
 کا بچہ کہہ کر آیا غن کیا کہ
 اگر وہ بچہ جو غن کی
 زبان ہمدی کے کان سے
 نہ کہنے وقت کی کیا
 نہ کہنے وقت کی کیا

میں نے اس کی طرف اشارہ کیا تو اس نے کہا:

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

ہا کہ ہمدی را بقول کہد ہست
 و از عزت و مجت دی بارماندہ
 است اورا حکم ساقی بیرونیت
 بیاور کہ کہ دایستی اقا مدون
 بن آئین بنی فزونی اقا مدون
 فی سبیل اللہ باو الم و الفرض
 اللہ العالی بیرون باو الم و الفرض
 اقا مدون خدمت و کلا و اللہ العالی
 و فضل اللہ العالی بیرون علی اقا مدون
 ۱۶
 از حضرت خلیفۃ المسیح علیہ السلام
 کے بیان میں ثابت نہیں ہوا کہ اس
 جوت منافق ہی اسلادہ ہوا کہ اس
 آیت میں خود جوت کا سر سے
 دیکھ نہیں ہی چاہئے کہ اس میں منافق
 فحاف کا ذکر ہے اور اس میں منافق
 چاہئے کہ اس میں منافق کا ذکر ہے
 چاہئے کہ اس میں منافق کا ذکر ہے
 چاہئے کہ اس میں منافق کا ذکر ہے

بیانہ: سید محمد حسین

نزدیک یہ حکم بتدیی ہی آیا اور ایسے شرک و نفاق کے حکم آیات و حدیث میں بہت وارد ہیں اس شرک و نفاق سے
نفاق متعارفہ شرعیہ مقصود نہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الکافرون ترجمہ اور جو کہ فرمانبردار
نہوں اسکے جو اتارا اللہ تعالیٰ پس وہ گروہ کافر ہیں اور فرمانا یا جل جلالہ ائمن کان مومن کمن کان فاسقا ترجمہ کہ اس
وہ مومن مانند اُسکے جو گناہ گار ہی۔ اور رسولؐ فرمائے من ترک الصلوۃ متعمدا فقد کفر ترجمہ جو کہ چھوڑا نماز کو عمدہ
پس سچ ہی کہ کافر ہوا۔ اور فرمائے رسولؐ لایزنی الزانی حین یزنی وہو مومن ترجمہ نہیں زنا کرتا ہی زانی جبکہ
وہ زنا کرتا ہی اور وہ مومن رہے اور رسولؐ فرمائے بین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما قال انما اخاف علی ہذہ
الامة کل منافق یخیر بالکفر و یعل بالجو ر و ی البغی فی شعب الایمان پس مسود اعتقاد اہل سنت کا یہ ہی الخ جو کلمہ
غلطی کہ مسود کو حقیقت و اقسام سے کفر و شرک و نفاق کے خبر نہیں ہی اگر نہ خود رسولؐ و منافق اور کافر
فرما رہے ہیں جیسا عقیدہ دواز دہم میں بھی گذرا کہ وہ بھی اسی کے مانند ہی اور بعضوں کے نزدیک یہ شرک و نفاق
و کفر مرتبی و خفی ہی شاہ شرف الدین بچی منیری مکتوب نہم میں فرماتے ہیں بدانکہ شرک نزدیک این طالبہ رد و دفع
است اسکے نیچے اسکی تفصیل بیان کئے ہیں اندیشہ طوالت سے اتنے پر ہی اقتصار ہوا اور اسکا بیان مسود کی بدلتو
دہم و شانزدہم میں بھی بوضوح ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور ہمارے یہاں آج حفاظت سلطان اللیل و سلطان
النہ جاری ہی بلکہ اکثر فقہروں کو ذکر دوام حاصل ہی اور بعض عوام مومنین کو بھی لاکن ضروری کہ ذکر کو اخفی
لازم رکھے کہ ذکر خفی سے بجلت تمام وصول مقام ہی پس ثابت ہوا کہ نزدیک خدا سے کم نری تعالیٰ شانہ
اور محمدؐ ہی اور محمدؐ جہدی علیہما السلام کے جہدوی مسلمان با ایمان ہیں اور مخالفین انکے تابع نفس و شیطان
رجا عقیدہ چہار دہم الخ ہذا است اللہم احفظنا عن لسان الجہلۃ معلوم ہووے ترک شغل و اردوہ دنیا
و مافیہا داخل عملیات ہی نہ اعتقادات جیسا مسود کے عقیدہ دواز دہم کی ثبوت میں معلوم ہوا اگر کوئی کہے کہ مرتبہ
دنیا کے دخل و مزخ کا اعتقاد تمہارے یہاں فرض ہی جواب اسکا یہ ہی کہ جیسا حرام کو حلال جاننے والے
کے لئے اعتقاد و دخل و مزخ فرض ہی و بسا ہی یہ بھی ہی رسولؐ فرمائے ہیں کہ دنیا اہل آخرت پر حرام ہی اور
آخرت اہل دنیا پر حرام الحدیث اور مشکات کے باب الامر بالمعروف میں مسلم سے روایت ہی کہ یکروز رسولؐ
مر کر ترے ہوے بکریے پر گزرے اور فرمائے کہ اتیم میں کوئی ہودست رکھنا ہی کہ اسے ایکدر ہم کو غریبے تو
صحابوں نے عرض کئے ہم اسے کسی صورت دوست نہیں رکھینگے فرمائے قسم اللہ تعالیٰ کی ہی کہ دنیا اللہ تعالیٰ
کے پاس تمہارے لئے اس سے کمتری اور کیا سادات کے رکن سوم کی اصل چتر میں امام محمدؐ غزالی رح فرما

جلا وطنی کی حالت میں
 مسلمانوں کی حالت میں
 پینچ سو برس کی قید میں
 سے ایک سو بیس فی سالہ
 بجائے ایک سو بیس فی سالہ
 اسلام کے نزدیک اس حرکت کا
 ترک موجب ثواب واجب ہے
 موجب غنائیہ و افتخار و جانی
 غنائیہ و افتخار و جانی
 ۱۷
 کہ اپنے اوطان ویدوں میں
 جلا وطنی کی حالت میں
 ایک سو بیس فی سالہ
 ہو یا کوئی ایک سو بیس فی سالہ
 ویدوں میں ایک سو بیس فی سالہ
 سے لیکھن ہو یا ایک سو بیس فی سالہ
 منافی کا جہانہ ہمدی سے
 موجود ہو یا ایک سو بیس فی سالہ
 کہ ایک سو بیس فی سالہ
 غائب سے لیکھن ہو یا ایک سو بیس فی سالہ
 غائب سے لیکھن ہو یا ایک سو بیس فی سالہ

فطری و فنی بود و کما که در این بین بعضی
مسلک و مسالک در میان

[illegible][illegible]

[illegible]

التَّوَّابُّ اللَّهُ ذُو النِّعَمِ الْعَظِيمِ تَرْجُمَہ اسی وہ لوگو جو ایمان لائے ہو ورنہ اللہ تعالیٰ سے اور مہم جو اسی میں
 صادقون کی پس اللہ تعالیٰ مومنوں کو حکم کرتا ہے اور امر عبادت میں مکلف کے لئے فائدہ و وجوب کا دیتا ہے
 مسلم الثبوت میں حکم کے باب میں ہی وہ جو عندنا خطاب اللہ المتعلق بفعل المكلف اقتضاء اور تحریر یا ترجمہ وہ ہمارے
 نزدیک اللہ تعالیٰ کا خطاب ہی جو متعلق ہو فعل مکلف کو طلب یا منع کر کے اور صحبت ایسی عبادت ہی کہ جس کے
 لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ہذا الدینا حسنۃ وارض اللہ وارضہ
 انما یوفی الصابرین اجرہم بغير حساب ترجمہ بولوا ہی محمد اسی بند و جو ایمان لائے ہو ورنہ اللہ تعالیٰ کو کہ تمہارا
 پروردگار ہی انکو جو نیکیاں کئے اس دنیا میں بھلائی ہی اور زمین اللہ کی کھلی ہے اور نہ دفا ہوگا مگر صابر و نکو
 انکا بدلہ جیسا اسکے نیچے مدارک میں لکھے ہیں قُلْ لِمَنْ فَاَن ارَضِ اللہ وارضہ و بلادہ کثیرت فتقولوا الی بلاد
 آخر و اقتدا بالانبیاء و الصالحین فی جہار ہم الی غیر بلاد ہم لیزدادوا احسانا الی احسانہم و طاعتا الی طاعتہم
 ترجمہ کہا گیا انکو بیٹے مومنوں کو سچ ہی کہ اللہ تعالیٰ کی زمین کشادہ ہے اور ملک بہت ہیں بھر دو دوسرے
 ملک طرف اور اقتدا کرو انبیاء اور صالحون کو ان کی جہا جرت میں جو ان کے ملکوں کے سوائے ہونا کہ زیادہ
 نہ ہوں نیکیاں تمہاری نیکیوں پر اور بندگی تمہاری بندگیوں پر ابن عباس ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ فرما
 لا یتبدی الیہ حساب الحساب یعنی رستہ نہیں اسکی طرف گنتی کو اور سبب میں معاملہ سے نفل کیا ہے انکا اجر ایسا
 جیسا ہی کہ قیامت میں دیکھنے والے آرزو کریں گے اگر اس صحبت میں ہمارا گوشت قینیچوں سے کترے جاتا ہے ہر تھا
 فاما عجوبہ یہی کہ امام اپنی صحبت سے باز رہنے والوں کو حکم تفاق کئے ہیں اور مسودہ اسکو عام مقرر کر لیا پھر اس کج
 فہمی پر قرآن کی مسمیٰ میں دم مار رہا ہے اور ہمارے یہاں احتیاطا یہ دستور ہے جو شخص تارک دنیا نہیں مرتے
 وقت بہوشیاری تمام ترک دنیا کہ سب عبادتوں کا ہی کر کے اپنے مکان سے مسجد کو ہجرت کرتا ہے تا دم حیات
 اپنے مرشد کی صحبت میں رہتا ہے لکن مسودہ انکو اپنے پر قیاس کیا المرء یعتیس علی نفسہ رجبا عقیدہ شاذ و ہم الی
 ہدایت خود باللہ من شرا کاذبین و المفترین عقیدہ شریفہ کی عربی عبارت کو مسودہ جو وحی فرض کیا ہے اسی
 ظاہر ہے کہ ہمارے امام فرمائے ہیں میں بندہ اللہ تعالیٰ کا اور تابع محمد کا ہوں اور عبارت مذکورہ کے ماتخذ فی
 المقصود بندہ سید خذمیر الی جو عقیدہ شریفہ میں ہے اس میں چوری کر کے جس عبارت سے خلاصہ کلام حاصل تھا
 اذکر عند اللہ ما خود گرد و تنگ لکھا ہے وہ عبارت متروکہ مسودہ یہ ہے وادوات خویش را بامر خدا بمہدویت
 ظہار کرد و بر ثبوت مہدویت حجت از خدا و کلام خدا و بموافقت رسول بیاورد اور اسکے بعد اسی عقیدے میں

[illegible]

موصوف کے افعال
ایسے معصوم ہو سکے کہ ان میں
مجبورین و مفسرین کے کج اثرات
سید المرسلین کے مکلفات
میں غلط خطا پر مجبور نہ ہوں
میں اور اس طرح معذور و مجبور
ہونے کے مقام و احکام کا انکار
نہیں کیا جیسا کہ عقائد افغانی میں
مفسرین و مفسرین نے غلطی میں
کے ہیں

۲۱

جو حکم کی بات کرنا ہو یا نہ کرنا
کی طرف سے یا نہ ہونے میں خدا
جو کہ ان احکام سے ایک طرف
کا نکر ہو گا خداوند مافوق
اور اس کے فریض میں
نکاح ہی کہ فریض و دم پیری کہ
نکاح ہندو کا فریضہ اور فریض
شستہ کہ نکر ایک فریض
کوپین ہندی سے عذرا
مافوق ہندو

نابین بوسه من لبش که تمام دانه بخت از بنفشه دانه و گلش از برون دود اغصا و دانه آوردن بر رساله بوسه

یہی عبارت بھی ہے و نیز فرمودہ ہے ہر حکمی و بیائیکہ در تعاسیر و جزآن مخالف بیان این بندہ است آن صحیح
 و ہر اعمال بیان کردہ بن بندہ است در تعلیم خداست تعالی شانہ و از اتباع مصطفیٰ است و فرمودہ کہ ما ہر اسچہ مذہب
 عقیدیم و اگر کسی خواہد کہ صدق ما را معلوم کند باید کہ از کلام خدا تعالی و از اتباع رسول اللہ در احوال و اعمال کجیم
 و فہم کند کہ قال سبحانہ تعالیٰ قل ہذا سبیلہ و دعوائی اللہ علی بصیرۃ انما دین ابھنی و فرمودہ ہے حق تعالیٰ کہ ما را
 فرستادہ ہے مخصوص برای انہست کہ احکام و بیان کہ تعلق بولایت محمدی دارد بواسطہ ہمدی ظاہر شود و فرمودہ کہ
 تم انما علیما بیانہ این بیان بزبان ہمدی شود اب ہر انصاف پسند کو فور و تامل لازم ہی کہ ہمارا عقیدہ موافق
 فرمان امام و بیان صدیق ولایت کے کہ عقیدہ تشریف من مکتوب ہی میرہ ہی کہ ہمارے امام ہمدی موعود ہیں اور
 تابع تام محمد مصطفیٰ کے ہیں کہ کوئی فعل یا قول آپ کا خلاف قرآن و حدیث نہیں ہی اور بیان آیات متشابہات
 جو مراد اللہ ہی آپ کا کام ہی اور جو احکام کہ متعلق خاص ولایت محمدیہ کو ہیں ان کا بیان آپ کے واسطے ہی
 پس جو مفسر یا محدث یا مجتہد آپ کے خلاف بیان کرے مخطی ہی نہ میرہ کہ یک شریعت تازہ ہمارے امام لائے ہیں
 جیسا مسود ہمزہ نثر کیا ہی ایسا اعتقاد کوئی رکھا تو تنیک منکر قرآن اور منکر ختم نبوت محمدی ہی اور کتاب کے لئے
 خود مسود لکھا ہی اسکو اختیار نہ کیا اور معنی نسخ کا لغت میں رفع کرنا کسی شے کا ہی اور اصطلاح میں رفع کرنا حکم شارع
 کا ہی نہ قیاس استدلال کا یعنی مجتہد وغیرہ کا جیسا شیخ ابوالحسن نصر بن عبدالعزیز بن احمد الفارسی المقرئ نے شیخ
 ابوالقاسم ہیبت اللہ بن سلام بن نصر بن علی البغوی سے اپنے مانع نسخ کے رسالے میں لکھا ہی اعلم ان
 النسخ فی کلام العرب ہو الرفع للشی وجاء الشرع بانعرف العرب اذا کان النسخ یرفع حکم المنسوخ اور لکھا ہی قال
 الشیخ ابی مجاہد وسعید بن جبر و عکرمہ بن عمار لا یدخل النسخ الا علی الادامہ والنواہی یغیظو الا لغیرہ او احتجوا علی ذلک
 باشیاء منہا ان خبر اللہ باہو پس اب ای اہل انصاف ہمارے امام فرماتے ہیں کہ میں تابع محمد کا ہوں اور جو
 بیان کرنا ہوں قرآن یا حدیث کا معنی بامر اللہ ہی بھر بیان حکم تازہ کہاں اور نسخ کو نہی آیت اور کو نہی حدیث
 کا ہی بلکہ ہمدی کے شان میں رسول یغیظوا ثری ولا یخطی اور یقوم بالذین فی آخر الزمان کا مقت بہ فی اول الزمان
 اور بختم اللہ بہ الدین کا فتح بنا فرمائے اور امام محمد باقر علیہم السلام کا صنع رسول فرمائے اور یواقیت کے ۶۵ وین
 بحث میں شیخ الکبریٰ حوالہ سے لکھا ہی نظیر من الدین ما ہو علیہ الدین فی نفسہ حتی لو کان رسول جیا حکم بہ فلا یقی
 فی زمانہ الا الدین الخالص عن الزاہج الخالف فی غالب احکامہ مذاہب العلماء یغیظون منہ لذلک ترجمہ ظاہر ہو گا
 ہمدی کے وقت جب کہ حقیقتہ دین اپنی ذات میں ہی بیان تک اگر ہوتے رسول زندہ البتہ حکم کرنے اسی پر

معنی سے ہمارا
 آدھی کی ایک بحث نہی میں
 سلام کتاب جی لو کتاب
 تعلیمات ہوں اپنے کتاب
 دہی متوفی کتب ہمدیہ
 میں جو دین کہ بعض عربی
 اور بعض ہندی اور بعض گزنی
 زبان میں ہیں بخود اسکا
 ایک یہ ہندی نسخہ بھی قوی
 ہوا ہی سبب سے دینی قوی
 ۲۲
 لکھا نام ہی تو کیا نہیں
 تو کلام میں کہ نسخہ خیر
 شواہد کے باب ہمدیہ میں
 لکھا ہی اور کیا نسخہ خیر
 غور نہ کر نام میں خدا
 اسکی خلعت نے خیر ان کا
 اگر دین نبوت و حق کی جگہ
 کہ میں ایک رسد و خف
 صفات جو کہ بیکر و بیکر
 من خود خود و خود و خود
 در ششانی پر کتاب
 غرضت میری کتاب
 غرضت میری کتاب
 غرضت میری کتاب

یہی عبارت بھی ہے و نیز فرمودہ ہے ہر حکمی و بیائیکہ در تعاسیر و جزآن مخالف بیان این بندہ است آن صحیح
 و ہر اعمال بیان کردہ بن بندہ است در تعلیم خداست تعالی شانہ و از اتباع مصطفیٰ است و فرمودہ کہ ما ہر اسچہ مذہب
 عقیدیم و اگر کسی خواہد کہ صدق ما را معلوم کند باید کہ از کلام خدا تعالی و از اتباع رسول اللہ در احوال و اعمال کجیم
 و فہم کند کہ قال سبحانہ تعالیٰ قل ہذا سبیلہ و دعوائی اللہ علی بصیرۃ انما دین ابھنی و فرمودہ ہے حق تعالیٰ کہ ما را
 فرستادہ ہے مخصوص برای انہست کہ احکام و بیان کہ تعلق بولایت محمدی دارد بواسطہ ہمدی ظاہر شود و فرمودہ کہ
 تم انما علیما بیانہ این بیان بزبان ہمدی شود اب ہر انصاف پسند کو فور و تامل لازم ہی کہ ہمارا عقیدہ موافق
 فرمان امام و بیان صدیق ولایت کے کہ عقیدہ تشریف من مکتوب ہی میرہ ہی کہ ہمارے امام ہمدی موعود ہیں اور
 تابع تام محمد مصطفیٰ کے ہیں کہ کوئی فعل یا قول آپ کا خلاف قرآن و حدیث نہیں ہی اور بیان آیات متشابہات
 جو مراد اللہ ہی آپ کا کام ہی اور جو احکام کہ متعلق خاص ولایت محمدیہ کو ہیں ان کا بیان آپ کے واسطے ہی
 پس جو مفسر یا محدث یا مجتہد آپ کے خلاف بیان کرے مخطی ہی نہ میرہ کہ یک شریعت تازہ ہمارے امام لائے ہیں
 جیسا مسود ہمزہ نثر کیا ہی ایسا اعتقاد کوئی رکھا تو تنیک منکر قرآن اور منکر ختم نبوت محمدی ہی اور کتاب کے لئے
 خود مسود لکھا ہی اسکو اختیار نہ کیا اور معنی نسخ کا لغت میں رفع کرنا کسی شے کا ہی اور اصطلاح میں رفع کرنا حکم شارع
 کا ہی نہ قیاس استدلال کا یعنی مجتہد وغیرہ کا جیسا شیخ ابوالحسن نصر بن عبدالعزیز بن احمد الفارسی المقرئ نے شیخ
 ابوالقاسم ہیبت اللہ بن سلام بن نصر بن علی البغوی سے اپنے مانع نسخ کے رسالے میں لکھا ہی اعلم ان
 النسخ فی کلام العرب ہو الرفع للشی وجاء الشرع بانعرف العرب اذا کان النسخ یرفع حکم المنسوخ اور لکھا ہی قال
 الشیخ ابی مجاہد وسعید بن جبر و عکرمہ بن عمار لا یدخل النسخ الا علی الادامہ والنواہی یغیظو الا لغیرہ او احتجوا علی ذلک
 باشیاء منہا ان خبر اللہ باہو پس اب ای اہل انصاف ہمارے امام فرماتے ہیں کہ میں تابع محمد کا ہوں اور جو
 بیان کرنا ہوں قرآن یا حدیث کا معنی بامر اللہ ہی بھر بیان حکم تازہ کہاں اور نسخ کو نہی آیت اور کو نہی حدیث
 کا ہی بلکہ ہمدی کے شان میں رسول یغیظوا ثری ولا یخطی اور یقوم بالذین فی آخر الزمان کا مقت بہ فی اول الزمان
 اور بختم اللہ بہ الدین کا فتح بنا فرمائے اور امام محمد باقر علیہم السلام کا صنع رسول فرمائے اور یواقیت کے ۶۵ وین
 بحث میں شیخ الکبریٰ حوالہ سے لکھا ہی نظیر من الدین ما ہو علیہ الدین فی نفسہ حتی لو کان رسول جیا حکم بہ فلا یقی
 فی زمانہ الا الدین الخالص عن الزاہج الخالف فی غالب احکامہ مذاہب العلماء یغیظون منہ لذلک ترجمہ ظاہر ہو گا
 ہمدی کے وقت جب کہ حقیقتہ دین اپنی ذات میں ہی بیان تک اگر ہوتے رسول زندہ البتہ حکم کرنے اسی پر

و بی خبری، ایمان در او، نیت، در حق نماز، این بنده، رحمت، است از، معلوم باد، حق تعالی، و این بود، مقرر گردید.

من جاکم
 رسول اللہ و فاطمہ
 الزینبین اور علی
 یونانی جو حبیبہ و یحییٰ
 کہ کچھ عینی کو عالم
 الزینبین کے والد
 یحییٰ کو زنی بنیغیر
 صاحب شریعت
 حبیبہ و یحییٰ بن فاطمہ
 ۲۷
 اور اگر بی بی بی بی
 شریعت محمدیہ
 کا پیدا ہو سوا
 نہ فی ایت و یحییٰ
 کا نہیں ہی اور
 شیخ جو جو
 بی بی بی بی بی بی بی بی
 عالم میان رسالہ
 اقصیٰ دیانہ میں
 بی بی بی بی بی بی

[illegible]

کے فائدہ ہست ہنرمین ذکر کے میں اور حدیث صحیح میں آیا ہی کہ فرمائے رسول جان لیا ہوں میں علم اولیں اور
 آخرین کو حسینی میں و حکم مائیکم تعلیم کی تفسیر میں اور ابن حجر مکی شرح بہرہ میں اسکی تحقیق کئے ہیں اور اسی شرح بہرہ
 میں اس حدیث کے بیچے ابن جریر نے لکھا ہی فلا نی فی ذلک اطلاق اللہ تعالیٰ بعض خواصہ علی کثیر من المعبیات حتی من
 الخمس التي قال فیہن رسول فی خمس المعین اللہ لابنا جزیات معدودات لا غیر و انکار المعزہ لذلک مکابرہ اور
 علامہ قیصری شرح فصوص کے مقدسہ سے نوین فصول میں لکھے ہیں "حقیقۃ الانسانیۃ شملۃ علی الجہتین الالہیۃ والعبودیۃ
 لا تصح بہا ذلک اصدا بل متعبدہ ہی الخلافۃ فیہا الاحیاء والاماتہ والطف والقہر والرضا والسخط و جمیع الصفات المتفرق
 فی العالم و فی نفسہا و بشرتہا ایضاً لانہا منہ و بجاہ علیہ السلام و صخرہ و ضیق صدرہ لاینا فی ما ذکر فائدہ بعض حقیقاتہ
 و لایستغنی عن علم متعال ذرۃ فی الارض و لا فی السماء من حیث مرتبہ وان کان بقول انتم اعلم بما مودنا کم من حیث بشریۃ
 انتہی ترجمہ حقیقت انسانی عبودیت اور الہیت کو شامل رہنے سے بطور طبیعت اور خلافت کے جلانا مارنا نہر بانی
 اور قہر اور رضا و غضب کی نامی صفات سے عالم اور اپنے میں تعریف کرتی ہی کیونکہ آپ بھی عالم میں ہی اور
 رونا اور شگدل ہونا رسول اسکو منافی نہیں کہ یہ بھی اپکی حقیقت کا بعض ہی اور آپ پرز میں و آسمان میں یک
 ذرہ برابر جھپٹا نہیں ہی اگرچہ فرمائے تمہارے دنیا کے کام تم خوب جانتے ہو یہ اپکی بشریت کا سبب تھا انتہی خلافت
 اتنا ہی لکھنا مسود کے لئے جواب باصواب تھا مگر یہ امر لاپنی کشف ہونے سے اپنے اخوان مومنین کے لئے تھوڑا
 اور لکھنا ضرور ہوا لیکن جو بلند پر جاتا ہی اسکو پستی کے اجزا بہت چھوٹے نظر آتے ہیں اسلئے صوفی جب مقام فنا
 فی اللہ کو پہنچتا ہی نسبت القاع ذات باری غزا اسمہ کے عرش سے فرش تک اسکی نظر میں ذرے سے بھی کم تر نظر آتا ہی
 یواقیت کے ہم ۳۰ وین محبت میں لکھا ہی و اما کان تعالیٰ لایحیہ مکان لان مکان المعقول ہون مقف العرش الی تخوم
 الارضین و ذلک کالذرة بالنسبة لافوق العرش و لا تحت التخوم اور اسکے بعد لکھا ہی و اما العارفون من الانبیاء و
 کمال اتباعہم فرعون و اللہ العرش بالنسبة لالسما و الوجود کالذرة الطائرة فی البہا و الیس لہا سقف ترسی علیہ ولا ارض
 تنزل علیہا فشیان اللہ ان لا یعرف قدرہ خلاصہ ان دونوں عبارتوں سے یہہ ہی انبیاء اور ان کے توارک کو
 بسبب سیر مافوق العرش اور فنا فی ذات الباری کے عرش سے تحت الثری تک ایک ذرے کے سر کیا نظر آتا ہی
 اسی لئے خواجہ محبوب سجانی سید عبدالقادر جیلانی قدس سرہ اس قصیدے میں جو اسکے معلم کا معرۃ اول یہہ ہے
 ستانی الحب کاسات الاصال فرماتے ہیں شعر نظرت الی بلاد اللہ جمعا و کثر ذلک من کثر نقاہ الی اس تقریر سے
 ہوا کہ مسود عقیدہ معترف بیان کر کے ناحق سنست و جماعت کو بدنام کیا رہا خدا تعالیٰ ہر ایک کو ہدایت

۱۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۲۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۳۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۴۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۵۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۶۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۷۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۸۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۹۔ اہل حق و سچ کی دعا
 ۱۰۔ اہل حق و سچ کی دعا

عقود دین سب سے زیادہ ہستی و
تخصیص غائب کی کیا ہو گا کہ
مقدم الٰہی میں ازلی سے ثابت ہوا
ہے باعتبار وجود الٰہی سے
مقدم ہوسکتا ہے اس الٰہی سے
ذکر کا مقدم ہونا ثابت نہیں ہوتا
بلکہ الٰہی مقدم ہوا اور کتبائے
آب و حیات وجود میں نہایت پہلے
ہیں اور یہ کلام بھی صفت و مخلوق
مفہوم ہی کہ نام و ایک ہیں حقیقت و ایک ہیں

پس ناچار حقیقت ان الفاظ جن میں باید گفت کہ جملہ مخلوقات نتیجہ صفت اوست برین جہت انہرہ اضافات مضائق
می باشند لایہ و اللہ تعالیٰ و مانتھون و با احکام شرع میگوید کہ بعد و مالہ لکولی و در تمثیل مجاز ذکر و ملوک خود را
کہ بر کاری گماشتہ اند میگویند کہ در ان محل ادبیجائی بہت و چیزیکہ بفرمودہ کسی میشود آن کار را میگویند کہ کردہم
و وکیل را بجای موکل دارند چنان غلیظہ شخصی را نیز باید شناخت بنا علیہ واجب شد کہ چنانچہ متشابہات را موافق
محکمت تعبیر نمایند ہر گاہ دلیل قوی را ہم موافق اجماع تا دلیل فرمایند و بر عکس آن خلاف روانیت بلکہ واسطہ خطا و
خلل ہیں بہت انتہی اس تحریر سے صاف ظاہر ہو چکا کہ حضرت بندگیان سید قائم فرماتے ہیں سوائے ذات اور صفات
باری عز اسمہ کے کوئی چیز عالم میں غیر مخلوق اور قدیم نہیں ہے اور اپنی طرف اس اعتقاد کی نسبت محض فقرائی لاکن
ہمارے بیان بعضے ولایت مصطفیٰ کو غیر مخلوق جو کہتے ہیں انکی مراد ولایت مطلقہ کی ہے کہ صفت ذات باری
عز اسمہ ہی یہ اس مانند ہے کہ اللہ تعالیٰ تورات کو کتاب موسیٰ فرمایا اور یہاں تخصیص کا فائدہ یہ ہے کہ کل عالم کو
کہ حسین ملائکہ اور انبیاء اولوالعزم بھی داخل میں بغیر باطنیت مصطفیٰ کے فیضان ولایت مطلقہ بھی نہیں اسلئے
اصناف اسکی جناب رسالتا تب طرف لینی جاتی ہے فافہم حیا کتاب موسیٰ و اگر نہ تنزیل کتاب سب مومنین کے لئے
ہے یہ اصناف مجانی ہے کہ اصناف تکریری بھی کہتے ہیں و اگر نہ یہ بات صادق ہوگی کہ عالم میں چند چیز ایسے
بھی ہیں کہ اپنے وجود کے لئے اللہ تعالیٰ کے محتاج نہیں ہیں کیونکہ صفہ غیر مخلوق و قدیم کے یہی ہیں کہ اپنی ذات
آپ قائم رہنا اور خدا کے قدیم کو بھی اس سے سبقت فی الوجود نہ ہونا تو خدا باللہ من شہد و انفسنا

مسود کے تتمہ الباب عقیدہ تسویہ کا رد

رجا مگر ایک عقیدہ دیگر کہ اس سے بھی بدتر ہے الخ ہدایت یہ بات سرسریہاں اور فقرائی اب نہ
اور شواہد کی عبارت وغیرہ لکھی جاتی ہے حدیث قال رسول انی لاعرف اقوام ہم بمنزلتی فقال الاصحاب
کیف یكون یا رسول انت خاتم النبیین ولانی بعدک فقال لیو امن الابیاء ولا الشہداء و لکن یخطیہم الابیاء
والشہداء بقرہم و مقدمہم من اللہ وہم المتحابون فی اللہ کذا فی شرح السائرین و مفتاح الجنۃ فاعلم ایہا المصدق
اول مقام و منزلت ایشان علیہم الرضوان معلوم شود تا مقام امام داند و در خصائص قوم خصوصیت امام قوم بہت چون
قوم انجمن باشند مطبوع شدن چہ نوع باشد بطریق انصاف فہم باید کرد و فطہر ائمہ افضل من کل اور اس حدیث کو
عین القصات ہمدانی و حذیۃ الحقائق کی تہدید اصل سوم میں لاکر کہتے ہیں گفت جماعتی از امت من مرا معلوم
کردند کہ منزلت ایشان نزد خدا تعالیٰ چون منزلت من باشد پیغمبران و شہیدان را عبط از روی مقام و

عقود دین سب سے زیادہ ہستی و
تخصیص غائب کی کیا ہو گا کہ
مقدم الٰہی میں ازلی سے ثابت ہوا
ہے باعتبار وجود الٰہی سے
مقدم ہوسکتا ہے اس الٰہی سے
ذکر کا مقدم ہونا ثابت نہیں ہوتا
بلکہ الٰہی مقدم ہوا اور کتبائے
آب و حیات وجود میں نہایت پہلے
ہیں اور یہ کلام بھی صفت و مخلوق
مفہوم ہی کہ نام و ایک ہیں حقیقت و ایک ہیں

یہ صفت غائب کی کیا ہو گا کہ
مقدم الٰہی میں ازلی سے ثابت ہوا
ہے باعتبار وجود الٰہی سے
مقدم ہوسکتا ہے اس الٰہی سے
ذکر کا مقدم ہونا ثابت نہیں ہوتا
بلکہ الٰہی مقدم ہوا اور کتبائے
آب و حیات وجود میں نہایت پہلے
ہیں اور یہ کلام بھی صفت و مخلوق
مفہوم ہی کہ نام و ایک ہیں حقیقت و ایک ہیں

منزلت ایشان باشد از بهر خدا با یکدیگر دوستی کنند ای دوست اگر منزلت و مقام مصطفیٰ توانی دانستن انگاه باشد که
 منزلت این طایفه دریایی انتہی یعنی کسی دیگر مکان کے نزدیک کوئی غریب کا مکان ہو تو معرفت اسکی موقوف امیر کے مکان
 کی معرفت پر ہوتی ہی اور ایسی ایک حدیث صاحب روایت ۷۴۰ میں بحث میں لاکر لکھا ہے کہ اس سے مراد وہ لوگ
 ہیں کہ سب اپنے بنی کی ہدایت کے لیے بلند مرتبے پر ہیں کہ ان کو اتباع کی حاجت نہیں یعنی اللہ تعالیٰ سے اسکے اور
 بنی کے کلام کا معنی معلوم کر لیتے ہیں اور قیامت میں بھی انکو فرخ الکبر نہیں اور شیخ اکبر نے بھی اس حدیث کو باب
 مذکور میں ذکر کیا ہے تمام ہوا خلاصہ روایت کا اور ایسی ایک حدیث کا ترجمہ علی بن الحسین رشتات میں مولانا نظام الدین
 خاموش کے انھاس قدسیہ سے جو دہویں رشتے میں لکھا ہے سو اسکا خلاصہ یہ ہے کہ خدمت گار بادشاہی دوزخ و غیرہ
 ارکان سے زیادہ قربت رکھنے کے سبب موجب رشک ارکان و امرا ہوتے ہیں کیونکہ وہ بادشاہ کی خدمت میں
 ہمیشہ رہتے ہیں اور اس حدیث کو شواہد میں ایک حدیث عقیدہ پانزدہم میں گذری کہ رسول جہاں کو ہدایت میں
 آچکا اور ابراہیمؑ کا رفیق فرمائے اور مشکات کے باب الاعتصام بالکتاب النستہ میں ہی کہ نزدیکی نے ان سے
 سے روایت کیا فرمائے جو کہ میری سنت کو دوست رکھا پس تحقیق کہ دوست رکھا مجھے اور جو کہ مجھے دوست رکھا ہی
 وہ جنت میں میرا ساتھی ہی اور امام محمد غزالی کہیا کہ کن منجیات سے اصل جہارم میں روایت کرتے ہیں کہ فرمائے
 میری امت کے فقیروں کا مرتبہ انبیا اور شہداء اہم سابقہ فقر کے برابر ہی اور فرمائے انکی مرتبے کو جنتی لوگ ایسا
 دیکھنے جیسا دنیا میں زمین پر سے ستاروں کو دیکھتے ہیں بلکہ فرمائے فقر ہشتان خدا میں اور فرمائے فقیری
 میرا فخر ہی انتہی خلاصہ اسی لئے صاحب شواہد ابتدا یہ لکھے ہیں کہ واضح باد حضرت رسول اصحاب امام راہ شرف
 بشارت منزلت خود بشر ساختہ مشرف فرمودہ اند پھر اسکے بعد ایک حدیث کہ مورد اعتراض مسود نہیں ہی لاکر
 حدیث مذکور لکھے ہیں اب انصاف شرط ہی کہ معاد عبارت صاحب شواہد کیا ہی اور مسود انسین کیسی چوری کیا ہی
 و مکین بنے صاحب شواہد موافق احادیث کے لکھے ہیں کہ رسول اللہ بشارت فرمائے کہ وہ نہ انبیا ہیں نہ شہدا
 بلکہ ان کے قرب کے سبب انبیا رشک کر گئے جیسا بادشاہی خدمتگار دوام قرب کے سبب زیر کے ساتھ بھی حضور
 بادشاہی میں رہنے سے موجب رشک ارکان دولت ہوتے ہیں وہ بھی میرے ہزارہ رہینگے کہ جسکے باعث انبیا
 اور شہدا کو رشک ہو گا نہ یہ کہ بنی یا مرسل ہو جاوین پس اس سے برابری کہاں ثابت ہی مثلاً رسول کو حق تعالیٰ
 فرمایا بول ای محمد میں تم سر کا بشر ہوں اس سے یہ ثابت نہیں کہ رسول کو ہم سے برابری ہو جاوے بلکہ یہ جواب تو
 کفار کو تھا اور بعض وقت رسولؐ بھی اپنے اصحاب کو ایسی بشارت فرمائے ہیں جیسا علیؑ کہم اللہ وجہ کو فرمائے

وہ بھی حضرت کو ثابت ہو گیا کہ وہ رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں
 یہ بھی رسولؐ سے برابری کا دعویٰ کر رہے ہیں

نویں بیست و نہ
 شواہد اولات کے انکسیر
 باب کی بیست و نہ
 کج گویا کہ صاحب راہ راہ
 مدی کے اسباب کا مرتبہ
 اس کے برابر فرمایا ہی اور
 اس حدیث کے اصل بیان
 کے درجہ کی اصل تمام رسول
 کے ایک کلام کا پتہ چاہئے تاکہ
 تمام ان لوگوں کا معلوم ہو سکے
 اور جبکہ قوم ایسی ہو سکے انکا
 امام کیسا ہو گا پس ظاہر ہوا
 کہ وہ افضل سب سے اور جنتی
 میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ بیان
 عبد الرحمن ایک حدیث پر جو
 پہنچا کہ فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ
 بھائی برس کہ وہ برابر ہیں

اللہ اعلم بالصواب

ان علیا منی وانا منه اور فرمائے انت اخی فی الدنیا والاخرہ اور فرمائے انت مثل حبیبی کہا اس سے برابری ثابت ہوگی اور افضل من الکمل سے رسول کی ذات خارج ہی کہ بارہا ہمارے امام فرمائے میں تابع محمد رسول اللہ کا ہوں جیسا اوپر گذر آیا ہے اس مانند ہی کہ اللہ تعالیٰ نبی اسرائیل فرمایا انی فضلکم علی العالمین ای اخبار حدیث میں بہت وارد ہیں اور پنج فضائل کی عبارت میں بھی مسود تحریف کیا ہی چنانچہ نقل یہ ہے روزی بندگیان شاہ دلاور میان یوسف را نمودند کہ بہینذا نیمہ برادران کہ نشہ اندیم اغالی دہم منبر لقی مقام دارند ما بجز خیا کس پرسیدند آن چہار کدام اند فرمودند شما و پسرجانی عبد المجید و میان عبد الملک و قاضی عبداللہ ایشان ازین بیشتر مقام دارند اس نقل سے بھی وہی مطلب ہی جو اوپر گذر اگر مقام بیشتر سے مراد یہ کہ عوام اصحاب سبب ریاضت اور صبر کہ ہجرت اور صحبت کے مستحق نہیں اٹھائے اور عبادت بدنی مانند صوم صلوة اور عبادت قلبی مانند یقین و توحید اور عبادت روحی مانند ذکر و فکر وغیرہ کے جو خالص اللہ کر کے فانی فی اللہ اور باقی باللہ ہو گئے ہیں حضور خاتین دوام ہیں اور جو برکات ہیں وہ قدم اور قلب مرسلین پر ہیں کہ ارکان بھی ہیں فاما مسود و بعد ہم منبر لقی کے لینے برابر جو لکھا ہی صاف تحریف لفظی ہی روایت کے ۷ نم میں مجتہدین میں لکھا ہی وقال فی الباب التاسع والاربعین وثلثمائة کنت اظن تبس ان اطلعني الله تعالى على مقامات الانبياء من حيث كوني وارثا لهم ان من الادب ان يقال فلان علي قدم الانبياء ولا يقال انه علي قلبهم لان الاوليا علي آثار الانبياء معتدون وانهم كانوا علي قلوب الانبياء لئلا لو انما له الانبياء صحاب الشرائع فلما اطلعني الله تعالى على مقامات الانبياء علمت ان الاوليا معمرين احد بأكبرون فيه علي قلوب الانبياء ما عدا محمد كما سياتي لکن من حيث ہم اولیا، لہمون فیما لا تشریع فیہ والعراج الثانی کیونون فیہ علی اقام الانبیاء، اصحاب التشریع فیما خذون معانی شریعہم بالتعریف من اللہ اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ شیعہ اگر جرح فرماتے ہیں اولیا، اللہ انبیاء اور رسولوں کے قدم اور قلب پر جو کر ان کے شریعتوں کو یعنی اللہ تعالیٰ اور انبیاء کے کلام کے معانیوں کو اللہ تعالیٰ سے معلوم کر لیتے ہیں اور ہم دین مجتہدین میں لکھا ہی قال فی الباب الثالث والثمانین وثلثمائة اعلم ان باعطب بحفظ دایرة الوجود کلہ من العالم الکون والعنایہ وباللائین بحفظ اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادۃ وہو ما در کہ الحس وبالادوات بحفظ اللہ تعالیٰ الجنوب والشمال والمشرق والمغرب وبالابال بحفظ اللہ تعالیٰ الاقالیم السبعة وبالاعطب بحفظ اللہ تعالیٰ جمیع ہولاء لانه الذی یدور علیہ امر عالم الکون کلہ فمن علم ہذا امر علم کیف یحفظ اللہ تعالیٰ الوجود علی عالم الدنیا ونظیرہ من الطب علم تقویم الصحیح اس عبارت سے خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اماموں سے جیسے اور ظاہر کام اور اوتاد دین سے جنوب و شمال اور مشرق و مغرب اور ابدال کون ساترن اقلیم اور طب سب عالم

(۱) جوانی و نوجوانی کا مقام رکھنے
 میں یہ بڑا حقارت رسالت بناو
 سکے ہیں اور چار شخص ایسی بھی
 ہیں جو مقام رکھنے میں ادب سے بڑھا
 کہ وہ چاروں میں ایک آدمی عبدالحی
 عبدالمجید اور میان عبدالحکیم اور
 فاضل عبدالحق تھے یہ دلاور
 اور شہید جو خود کا حال ہی کہتے
 - اور دن کو جمع عزت و حرمت کا
 دلوں کی ادب میں سے بارہ کو
 اس میں زیادہ بارہ کی یاد اس میں
 ہم ہم

یہ تفصیل سے سامعین کی توجہ
 اور عبدالحکیم مصنف سراج
 والا عبارت بھی ہے یہ گویا
 داد پر شہید جو خود سے بڑھا
 جو کہ بیک وقت اس کے مساجد
 جو افضل و بارہ اس کے بڑھے
 ہیں یہ دو عقیدے انھیں
 بزرگوں میں معظم نہیں کہ
 کہ سبب ہوا کہ توبہ کی توجہ
 فضیل کو یہ انداز
 سبب

۷۔ مومن الیہ الکریم
۸۔ خدا کی اسوئہ
۹۔ خدا کی صفات
۱۰۔ کون کون سے کرامات
۱۱۔ علام الغیوب
۱۲۔ غفور شہید
۱۳۔ حبیب
۱۴۔ انوار شریک
۱۵۔ نور مرآت
۱۶۔ انوار
۱۷۔ انوار

۱. غلامیان ۲. بزرگوار ۳. کشته‌خاک ۴. محارمین و مستوف ۵. معتدین کی ۶. سب زان و ۷. گین کو کلاه ۸. نقی که زمین ۹. قهر و ۱۰. بزرگوار

جس کا نام ہے
 اوس شخص کو باوجود اس
 گرفتاری استغفار و صحت کے کیا ہے
 علی کو اپنے قتل کا غم
 دیات کے لئے اچھی زمینوں
 پر علی خدا کی طرف سے مامور ہوا
 ہو گیا کہ عبودین کے غم کو
 جو لوگ کہ باوجود اس کے غم
 کا غم نہ کرے اور اس کے لئے
 کتا اور باد کے لئے کچھ
 جو حضرت امام کا بلے سے منجانب سے
 ۷۳
 دیکھو اور کیا یہ غیر ارمان
 و باعث عطا ہے کہ کیا
 باندھ دیا بیاب دوم
 احوال پنج جو زمین ابتدا
 نشو و نما سے انتہا موت فنا
 تک اور بعد انکسار گذشتہ
 غلط و قویٰ کی آج تک بطور
 اختصار و اجمال کے منقول
 مطبع الولايت اور شواہد الولايت
 اور یہ مختصر اور تذکرہ احوال
 و غیر کتب و تہذیب

۱۔ دین کا مفہوم
 ۲۔ دین کا مفہوم
 ۳۔ دین کا مفہوم
 ۴۔ دین کا مفہوم
 ۵۔ دین کا مفہوم
 ۶۔ دین کا مفہوم
 ۷۔ دین کا مفہوم
 ۸۔ دین کا مفہوم
 ۹۔ دین کا مفہوم
 ۱۰۔ دین کا مفہوم

کلمہ نبی اعلم ان موازین الاولیاء و الکملین لا یجلی الشریعۃ ابداً فہم محفوظون عن مخالفتہ الشریعۃ وان کانت العامۃ بہرہ

المخالفة فإما في مخالفة في نفس الامر وإما في مخالفة بالنظر إلى موازين غيرهم من جهودهم في الدرجة ثم إن ذلك لا يقدح

فی علم اہل اللہ تعالیٰ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ کامل اولیاء اللہ کا علم کبھی مخالف شریعت نہیں اگرچہ عام علما انکو خلاف شریعت کی نسبت کرتے ہیں۔ سو انکا سمجھنا کہ قصہ سیدہ اوفہؓ نہایت قابلِ مذمت ہے۔

سریع صاحبہ الانکار یعنی علم اسرار حق کے درجے سے ترک مومنوں سے علماء غلامہ اور علماء اہل کمال اس سبب کہ مومن اسرار

کرتے ہیں انتہی ایسا ہی ہمارے امام کے لئے کہ امام الاولیاء میں علماء، منکرین معترف ہیں، جنہیں عقیدہ شانِ زور میری مشنہ کہہ

کے مغولے سے آثار مہدیؑ موعود میں معلوم ہوا اگر اظہار حق اللہ تعالیٰ منکروں اور مدعیوں سے ہی کردہ تائی گو کہ حق تعالیٰ

میں سعی و بطیج بھی کریں چنانچہ حدیث ابی سفیان سے ظاہر ہے کہ کہتے ہیں میں ہر قل کے استعارہ کے وقت جناب سادات

کے احوال کو بدلنے میں متاعی مخالفین کج حق کے بول نہ سکا یہاں بھی ایسا ہی ہے کہ مسود اگرچہ ہمارا نام اور قوم کو بدی

لکھائے میں مساعی ہی لاکھ بے ساختہ اللہ تعالیٰ کہ ناصر دین حق ہی ترک و تبر اور تاثیر بیان و وعظ قرآن امام اور ان کے

علاج کے لئے اسی کے ظاہر لکھو یا کہ یہی پیشہ اور حال آپ کے تواج کا تھا ایسے معترضوں کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

ہیں انہوں نے کتاب کو بھیجے والا گو یا کہ اس کے بیان و بیان کرنے والے کو ہنر حاصل ہے اور وہ امانت الہیہ ہے۔

فَرْدُونَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْعَقْصِ مِنَ النَّاسِ فَتُسَبِّحُ عَزَائِبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ
فَرْدُونَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْعَقْصِ مِنَ النَّاسِ فَتُسَبِّحُ عَزَائِبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ

مذہب جو لوگ کہ ترک و تجرد اور زہد و توکل اختیار کئے ان کے لئے حق تعالیٰ فرماتا ہی مخلصین لہ الدین اور معجزہ ہمارا امام کا

سومنا مطابق وقت بیان معارف و تحقیق محتاجیہ سعد الدین جنوی فرماتے ہیں لن یخرج المہدی حتی یسمع من شریک

۱۔ امیر التوحید حبیبیا موسیٰ کو جادو کے مقابلے میں اور عیسیٰ کو طب کے مقابلے میں اور محمد کو فصاحت و بلاغت کے مقابلے

ہو اسکو اپنے بزرگ قید قرار کرنے سے ساخت و پرداخت مومند سمجھ جائزہ لے کر اسکو اپنے بزرگ قید قرار کرنے سے ساخت و پرداخت مومند سمجھ جائزہ لے کر اسکو اپنے بزرگ قید قرار کرنے سے ساخت و پرداخت مومند سمجھ جائزہ لے کر

تبراتی ہو چکی ہو۔ یہ سب کچھ دیکھ کر اس کے سات ویر پر اہانت مومنین مجھے جہانچہ سود بھی یونہی لگھائی اور یہ بھی ہماری
سات پر اوشق اولیٰ ہی کہ ہم لوگوں کو ہر جاے مخالفین بسین اور آماز اور قدرت تبسم کے قتل کے لئے ہر ایک کے لئے ہتھیار

ہی ومن ظلم من منع مساجد اللہ ان یدر فیہ اسمہ وسعی فی خرابجا اور یہ ہم حقیقت کی دلیل ہے کہ قسم دعوت رسول

قائم کے معتقد ہونے تھے اور بعد دعوت کمر تصدیق کئے اور اکثر انکار ایسا ہی سب انبیا کا حال ہی خصوصاً

یہ کتابیں ہیں جن کی تصانیف و تراجم نے مسلمانوں کو دنیاوی و دینی علوم و فنون میں ترقی دلائی ہے۔

میں نے فارغ ہو کر کراچی سے سن موڈار فارغ التحصیل مولانا فی بین مین شریف خانہ اور علامہ ذابا پورہ اسد العلماء متوکل علیہ علیہ طر فخر خیرین

ہم

سخی کلانی کو اس سات برس میں
 ایک ذرہ علم اور ایک قطرہ
 پانی کا بھی پہچان ایک درویش
 بی بی الہدیٰ نے کیا کی سبب
 کی کہ یہ ہوش رہتا ہو اور عقل پرست
 کر سکا ہو ورنہ کہ اس قدر بے ادبیت
 کی ہوتی تو اگر ان درویشوں
 کا ایک قطرہ کئی کئی سالوں کا
 کو دیا جاتا تو عام فحش ہوتی
 نہ تو سب سچاں نہ اس غفلت

جذبہ میں بھی جی رہی
 انبیاء و مریدین کی تقصیر و ناپسند
 تقصیر کا دم مارنا انقدر عجب نہ
 ہے جس طرح ہوش آگاہ کا بے ہوش
 اور گاہ موش ہوش رہنے کا حال
 جذبہ پہنچ رہی ہیں غلو و غرور
 کہ اس پہنچ رہی ہیں غلو و غرور
 و دروغ ساز سے شکر کہ بے ہوش
 بل بال الہیہ کی کتاب کا بے ہوش
 حال کا طریقہ بحث ہے نہ
 نے کا اختیار کیا

[illegible][illegible]

کہ شہر اور گروہ پر بھی او
 ۱۔ خصوصاً ممالک کے
 ۲۔ بیانیہ نظام کی بنیاد ڈالی
 ۳۔ گروہ اور فردوں کے درمیان
 ۴۔ خیالات سے انکی صورت
 ۵۔ باہر سے متفقہ اور اتفاقاً
 ۶۔ چاروں نظاموں کے
 ۷۔ اگر عبادت کے جو شین
 ۸۔ اور تعداد میں فرق کا
 ۹۔ واسطے عبادت کے اعلیٰ
 ۱۰۔ بین کیا اور تعداد
 ۱۱۔ اور وقت و دور

پس مدار کار در حق روات بر اجتهاد علماء و صواب دید ایشان باشد همچنین در شرط صحت و ضعف انہی اور ہر دو مسلک مذکور کی تحقیق پر مسلم الثبوت اشیاء و الظاہر تحریر نہایت المراد ابن منادی کی شرح جامع الصغیر فقیر احمدی فتویٰ علماء حرم شریفین کتابہ شرح ہدایہ فقیر شرح تحریر و فقیر سے سندین لایا ہی پس ہمارے مخالف کو چاہئے کہ کسی امام آثار میں سند بناوے و اگر نہ حدیث کی اتباع کا نام نہ لیوے جانا چاہئے کہ انیمہ مجتہدین بسبب اختلافات کثیرہ کے اس امر کے حل و کشف میں جب جرات نہیں کئے انکے تو ان کے اتباع کہلائے کہ نسبت ان کے از بس مرتبہ تنزل میں ہیں احادیث سے سند و معارضہ کرنا میں جہالت ہی اور بکواس امر کی تحقیق اور تصدیق کے لئے کئے دلیل قطعی میں اول اخلاق کہ یہ امام مسلم الغفرین ہی چنانچہ مسود بھی اسکی صحت میں ایک حدیث باب مشتم سے مطلب دوم کے ۲۷۰ دین صفحہ میں لکھا ہی اسکی شرح کے حوالے سے خاتم الاولایت کے لئے ۳۰۵ دین صفحہ پر لکھا ہی فاما جہدی خاتم الاولیا ہو نیکا ثبوت باب مشتم میں اسکی انشاء اللہ تعالیٰ دوسری دلیل ملنے کی مناسبت لینے برابر ہی شکل و شباہت کی سو وہ بھی مسود باب سوم دہل مشتم میں شیخ ابکر کے حوالے سے ۸۹ دین صفحہ پر اپنی تحریف دوم مقرر کر کے لکھا ہی اور کچھ ۲۷۰ دین صفحہ پر بھی بیان کیا ہی فقیر ہی دلیل موافقت نام چوتھی دلیل موافقت باب کے نام کی پانچویں دلیل اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا چوتھی دلیل دھوئی ساتویں دلیل معجزات مانند سوکھی لکری تر و تازہ ہو کر ایک آن میں شاخ و برگ نکلنا اور جملہ پتھر وغیرہ گواہی دینا اور بارگاہا ہمیشہ رہنا اور بول غایط کہہ نہ نظر نہ آنا اور گھوہ بدن پر کھمی نہ ٹھینا اور جسم مبارک کو سایہ نہونا اور کشت مبارک پر مہر لا رہنا اور مردہ زندہ ہونا اور سخت بیمار شفا پانا ایسے اور کئی کہ جنکو انتہا نہیں اور حمل اور ولادت کے وقت بھی مانند آثار رسول کے آثار ظاہر ہونا لینے جناب امام کی والدہ کا خواب دیکھنا اور تولد کے ساتھ بتوں کا گر پڑنا اگر کہیں یہ تراش مریدین معتقدین کی ہی جم کہتے ہیں منکرین جناب رسالت اب بھی یہی بول رہے ہیں چنانچہ ذکر اسکا باب دوم میں گذرا بلکہ یہ موافقت بھی دلیل حقیقت ہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماے ہیں عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لئن من قبلکم شرب البئر او ذرا غاب ذراع حتی لود علواً حرجر غضب بتمتوم قبل یارسول اللہ الیہود والنصارى قال فمن متقن علیہ ترجمہ ابی سعید سے مروی ہی کہ کہا انہوں نے فرماے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تم اپنے اگلے لوگوں کی پشت سے ملت پاتھ سے ناخبر بہانے کہ اگر وہ گھس جا دیں گھوڑے چھوڑ کی بل میں تو تم انکی اتباع کر دے گے پوچھے گئے رسول اللہ کیا یہود و نصاریٰ کو تو آپ نے فرمایا بھڑکوں ہی کہ اس پر بخاری اور مسلم نے اتفاق کیا ہی مشکات کے باب فقیر اناس میں یہ حدیث ہی اس پر تری دلیل یہی کہ اس جناب کی صحبت سے یک دور و زجر مشرف ہو اصحاب صفحہ کا مانند ہوا اگرچہ کیسا ہی فاسق و فاجر ہو اور اس اور کے گواہ اکثر علماء ربانی میں کو آپ دیکھ کر ان امور کو تحقیق کر کے تصدیق

اور شیخ از خدیجہ
 یوں کہ تھا خاصہ نین چھوڑ کر تھے
 خباختہ پاپس خاطر کے دوبار
 اس سے چلو دعویٰ کیا تھا کیکن
 بعد اسکے سکوت اختیار کیا
 اس بھولان امور کا شیخ بھیجا
 نیچے گمان امر کا کیا تھا کہ
 جو گئے اور نہ کیا کا تھا کہ
 بار بار حکم ملتا تھا جاہلوں
 دعویٰ کیا کہ میں نے
 ۴۵
 دعویٰ کہہ دی کہ یہ
 تو کہہ نہیں تو ظالم میں کا
 کہ لکھا اس واسطے میں
 دوس دعویٰ کہ میں نے
 ناقصین میں نے نہ
 اپنے پر دعویٰ نہ
 کیا کہ جو کہ دعویٰ میں
 منکر ہو کہ دعویٰ میں
 یہ واسطہ حکم میں
 دعویٰ میں نہ
 کا کہ

شیخ محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ
 نے تصنیف فرمائی ہے
 درالسلطنت شریف
 میں تصنیف فرمائی ہے
 درالسلطنت شریف
 میں تصنیف فرمائی ہے
 درالسلطنت شریف
 میں تصنیف فرمائی ہے

دور و ساقط الاعتبار ہی رجحان اب دلائل اثبات کہ حقیقت میں الخ ہدایت یہاں بھی مسود کا کذب و تعصب
 المضاف پسندون پر ظاہر ہو گا کہ معانی اور تحقیق میں دلائل کی کسی کسی چوریان کیا ہی اور سب دلائل سے جو آگے مذکور
 ہونگے ثابت ہی کہ جناب سید محمد بن سید عبداللہ کہ اولاد میں امام موسی کاظم کے ہیں مہدی موعود حقیقی ہیں علیہ علی
 آباء الصلوٰۃ والسلام اور وہ دلائل سبب موافقت حال مہدی موعود حقیقی کے حکم کفایت کار کتے ہیں شہادیں اولیٰ کل
 رجحان مگر مہدی کا اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا الخ ہدایت متواتر کی تعریف مسود نے دلیل ہندہ کے اپنے
 دوسرے جواب میں ۵۵ صفحے پر یوں لکھا ہے کہ چنانچہ متواتر کی حقیقت یہی ہے کہ بہت سے اخبار احاد جب ایک بات پر متفق
 ہوں وہ بات مرتبہ یقین کو پہنچ گئی اگرچہ ہر واحد جدا گانہ ظنی تھی مثال اسکی محسوسات میں یہی ہے کہ رسی بالون کی کھد فوری
 و مضبوط ہر جاتی ہے حالانکہ کھیر بالون کے اس میں اور کچھ نہیں اور ہر بال علیحدہ نہایت ضعیف تھا الخ اور ایسا ہی سب اہل
 اصول و کلام کا قرار دہی کہ امام الہام عمر النصفی رحمۃ اللہ اپنے عقیدے میں لکھتے ہیں والخ الصادق علیٰ نوہین احدا
 الخ المتواتر وہو الخ ثابت علی مسئلہ قوم لا یتصور تواطؤہم علی الکذب و ہر موجب العلم الفریدی کا علم بالملوک الخ الخ الخ
 ازمنۃ الاخیۃ والبلدان النانیۃ ولثانی خبر الرسول اللہ بالمعجۃ و وجوب العلم الاستدلالی یعنی سچی خبر و طبع کی ہے ایک متواتر
 وہ ایسی خبر ہے کہ ایک قوم کی زبان پر جاری ہو کہ ان کا اتفاق جھوٹا نہ سمجھا جاوے اور وہ واجب کرتی ہے علم خود
 کو اپنے دیکھے سڑکی بات ہوتی ہے جیسا علم ان بادشاہوں کا جو اگلے دنوں میں گزرے اور دور کے ملکوں کا دور سڑکی
 خبر رسول کی جو مہجر کے ساتھ مدد گئی گئی ہو واجب کرتی ہے علم استدلالی کو ای المضاف واللہ خود سے نظر کر دیکھ ثابت
 مہدی کی خبر جب متواتر ہی ثبوت فاطمیت مدعی مہدویت بھی واجب ہے کہ متواتر ہو ایسا ہی ہمارے امام کی سیادت
 متواتر ہی جیسا رسول کی ابراہیمیت ہی اور آج بھی اسکا تواتر ثابت ہے چنانچہ مسود لکھا ہے کہ تمام کتاب میں مہدی کو
 بھی اس اقرار سے مالا مال ہیں الخ اگر ہمارے امام اور قوم کو سیادت کا یقین نہ ہوتا مآخذ دوسرے علامات کے اسکو
 بھی بتا دیتے و تعرض رد کیوں نہ کرتے الغرض حضور میں ہمارے امام کے اکثر علماء و فضلا مانند بندگیان ملک الہد و احمد
 ملا علی قیاض وغیرہ کے چنانچہ اوٹھا ذکر مسود باب دوم اور باب سوم کی دلیل شانزدہم میں کیا ہے کہ ہر ایک ان سے منقول
 ابن سلام کا تھا بدریافت تمام تصدیق مہدویت جناب سید اولاد الیہ امام الانبیاء سید محمد بن سید عبداللہ جو نبی کریم
 و بنا وسیلہ بجات مقرر کے کہ حکیلی صفت قرآن شریف میں یوں مذکور ہے فی قرآن فی والذین امنوا باللہ ورسولہ اولئک ہم
 الصادقون و المشہدہ عند ہم ہم اجر ہم و ہر منکر کو اس جناب کے جو موصوفہ بصفات خاتم الانبیاء ہی خالی نہیں
 سمجھے اور قرار دے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے والذین کفر و کذبوا بآیاتنا اولئک ہم صاحب الجہنم و ہر دوسرے بے علم

ایہاں بھی مسود کا کذب و تعصب
 دور و ساقط الاعتبار ہی رجحان اب دلائل اثبات کہ حقیقت میں الخ ہدایت یہاں بھی مسود کا کذب و تعصب
 المضاف پسندون پر ظاہر ہو گا کہ معانی اور تحقیق میں دلائل کی کسی کسی چوریان کیا ہی اور سب دلائل سے جو آگے مذکور
 ہونگے ثابت ہی کہ جناب سید محمد بن سید عبداللہ کہ اولاد میں امام موسی کاظم کے ہیں مہدی موعود حقیقی ہیں علیہ علی
 آباء الصلوٰۃ والسلام اور وہ دلائل سبب موافقت حال مہدی موعود حقیقی کے حکم کفایت کار کتے ہیں شہادیں اولیٰ کل
 رجحان مگر مہدی کا اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا الخ ہدایت متواتر کی تعریف مسود نے دلیل ہندہ کے اپنے
 دوسرے جواب میں ۵۵ صفحے پر یوں لکھا ہے کہ چنانچہ متواتر کی حقیقت یہی ہے کہ بہت سے اخبار احاد جب ایک بات پر متفق
 ہوں وہ بات مرتبہ یقین کو پہنچ گئی اگرچہ ہر واحد جدا گانہ ظنی تھی مثال اسکی محسوسات میں یہی ہے کہ رسی بالون کی کھد فوری
 و مضبوط ہر جاتی ہے حالانکہ کھیر بالون کے اس میں اور کچھ نہیں اور ہر بال علیحدہ نہایت ضعیف تھا الخ اور ایسا ہی سب اہل
 اصول و کلام کا قرار دہی کہ امام الہام عمر النصفی رحمۃ اللہ اپنے عقیدے میں لکھتے ہیں والخ الصادق علیٰ نوہین احدا
 الخ المتواتر وہو الخ ثابت علی مسئلہ قوم لا یتصور تواطؤہم علی الکذب و ہر موجب العلم الفریدی کا علم بالملوک الخ الخ الخ
 ازمنۃ الاخیۃ والبلدان النانیۃ ولثانی خبر الرسول اللہ بالمعجۃ و وجوب العلم الاستدلالی یعنی سچی خبر و طبع کی ہے ایک متواتر
 وہ ایسی خبر ہے کہ ایک قوم کی زبان پر جاری ہو کہ ان کا اتفاق جھوٹا نہ سمجھا جاوے اور وہ واجب کرتی ہے علم خود
 کو اپنے دیکھے سڑکی بات ہوتی ہے جیسا علم ان بادشاہوں کا جو اگلے دنوں میں گزرے اور دور کے ملکوں کا دور سڑکی
 خبر رسول کی جو مہجر کے ساتھ مدد گئی گئی ہو واجب کرتی ہے علم استدلالی کو ای المضاف واللہ خود سے نظر کر دیکھ ثابت
 مہدی کی خبر جب متواتر ہی ثبوت فاطمیت مدعی مہدویت بھی واجب ہے کہ متواتر ہو ایسا ہی ہمارے امام کی سیادت
 متواتر ہی جیسا رسول کی ابراہیمیت ہی اور آج بھی اسکا تواتر ثابت ہے چنانچہ مسود لکھا ہے کہ تمام کتاب میں مہدی کو
 بھی اس اقرار سے مالا مال ہیں الخ اگر ہمارے امام اور قوم کو سیادت کا یقین نہ ہوتا مآخذ دوسرے علامات کے اسکو
 بھی بتا دیتے و تعرض رد کیوں نہ کرتے الغرض حضور میں ہمارے امام کے اکثر علماء و فضلا مانند بندگیان ملک الہد و احمد
 ملا علی قیاض وغیرہ کے چنانچہ اوٹھا ذکر مسود باب دوم اور باب سوم کی دلیل شانزدہم میں کیا ہے کہ ہر ایک ان سے منقول
 ابن سلام کا تھا بدریافت تمام تصدیق مہدویت جناب سید اولاد الیہ امام الانبیاء سید محمد بن سید عبداللہ جو نبی کریم
 و بنا وسیلہ بجات مقرر کے کہ حکیلی صفت قرآن شریف میں یوں مذکور ہے فی قرآن فی والذین امنوا باللہ ورسولہ اولئک ہم
 الصادقون و المشہدہ عند ہم ہم اجر ہم و ہر منکر کو اس جناب کے جو موصوفہ بصفات خاتم الانبیاء ہی خالی نہیں
 سمجھے اور قرار دے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے والذین کفر و کذبوا بآیاتنا اولئک ہم صاحب الجہنم و ہر دوسرے بے علم

ایہاں بھی مسود کا کذب و تعصب
 دور و ساقط الاعتبار ہی رجحان اب دلائل اثبات کہ حقیقت میں الخ ہدایت یہاں بھی مسود کا کذب و تعصب
 المضاف پسندون پر ظاہر ہو گا کہ معانی اور تحقیق میں دلائل کی کسی کسی چوریان کیا ہی اور سب دلائل سے جو آگے مذکور
 ہونگے ثابت ہی کہ جناب سید محمد بن سید عبداللہ کہ اولاد میں امام موسی کاظم کے ہیں مہدی موعود حقیقی ہیں علیہ علی
 آباء الصلوٰۃ والسلام اور وہ دلائل سبب موافقت حال مہدی موعود حقیقی کے حکم کفایت کار کتے ہیں شہادیں اولیٰ کل
 رجحان مگر مہدی کا اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا الخ ہدایت متواتر کی تعریف مسود نے دلیل ہندہ کے اپنے
 دوسرے جواب میں ۵۵ صفحے پر یوں لکھا ہے کہ چنانچہ متواتر کی حقیقت یہی ہے کہ بہت سے اخبار احاد جب ایک بات پر متفق
 ہوں وہ بات مرتبہ یقین کو پہنچ گئی اگرچہ ہر واحد جدا گانہ ظنی تھی مثال اسکی محسوسات میں یہی ہے کہ رسی بالون کی کھد فوری
 و مضبوط ہر جاتی ہے حالانکہ کھیر بالون کے اس میں اور کچھ نہیں اور ہر بال علیحدہ نہایت ضعیف تھا الخ اور ایسا ہی سب اہل
 اصول و کلام کا قرار دہی کہ امام الہام عمر النصفی رحمۃ اللہ اپنے عقیدے میں لکھتے ہیں والخ الصادق علیٰ نوہین احدا
 الخ المتواتر وہو الخ ثابت علی مسئلہ قوم لا یتصور تواطؤہم علی الکذب و ہر موجب العلم الفریدی کا علم بالملوک الخ الخ الخ
 ازمنۃ الاخیۃ والبلدان النانیۃ ولثانی خبر الرسول اللہ بالمعجۃ و وجوب العلم الاستدلالی یعنی سچی خبر و طبع کی ہے ایک متواتر
 وہ ایسی خبر ہے کہ ایک قوم کی زبان پر جاری ہو کہ ان کا اتفاق جھوٹا نہ سمجھا جاوے اور وہ واجب کرتی ہے علم خود
 کو اپنے دیکھے سڑکی بات ہوتی ہے جیسا علم ان بادشاہوں کا جو اگلے دنوں میں گزرے اور دور کے ملکوں کا دور سڑکی
 خبر رسول کی جو مہجر کے ساتھ مدد گئی گئی ہو واجب کرتی ہے علم استدلالی کو ای المضاف واللہ خود سے نظر کر دیکھ ثابت
 مہدی کی خبر جب متواتر ہی ثبوت فاطمیت مدعی مہدویت بھی واجب ہے کہ متواتر ہو ایسا ہی ہمارے امام کی سیادت
 متواتر ہی جیسا رسول کی ابراہیمیت ہی اور آج بھی اسکا تواتر ثابت ہے چنانچہ مسود لکھا ہے کہ تمام کتاب میں مہدی کو
 بھی اس اقرار سے مالا مال ہیں الخ اگر ہمارے امام اور قوم کو سیادت کا یقین نہ ہوتا مآخذ دوسرے علامات کے اسکو
 بھی بتا دیتے و تعرض رد کیوں نہ کرتے الغرض حضور میں ہمارے امام کے اکثر علماء و فضلا مانند بندگیان ملک الہد و احمد
 ملا علی قیاض وغیرہ کے چنانچہ اوٹھا ذکر مسود باب دوم اور باب سوم کی دلیل شانزدہم میں کیا ہے کہ ہر ایک ان سے منقول
 ابن سلام کا تھا بدریافت تمام تصدیق مہدویت جناب سید اولاد الیہ امام الانبیاء سید محمد بن سید عبداللہ جو نبی کریم
 و بنا وسیلہ بجات مقرر کے کہ حکیلی صفت قرآن شریف میں یوں مذکور ہے فی قرآن فی والذین امنوا باللہ ورسولہ اولئک ہم
 الصادقون و المشہدہ عند ہم ہم اجر ہم و ہر منکر کو اس جناب کے جو موصوفہ بصفات خاتم الانبیاء ہی خالی نہیں
 سمجھے اور قرار دے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے والذین کفر و کذبوا بآیاتنا اولئک ہم صاحب الجہنم و ہر دوسرے بے علم

بِسَبِّ تَصْدِيقِ اَوْ مَحَبَّتِ كے وہ علم و مرتبہ حاصل کئے کہ مافوق اصحاب صفہ بلکہ ہم قدم قلعائے راشدین امرا، مومنین رضی اللہ عنہم اجمعین کے جگنئے مانند بندگان شاہ دلاور کے کہ جن سے اکثر علما مانند میان عبد الملک سجاولدی صاحب سراج الابصار کے اخذ علم ظاہری جیسا بیان قرآن اور حصول علم باطنی یعنی علم سلوک کئے ہیں خبر سیادت بتوثیق تمام روئے اور ان کے بعد ان کے توبہ کہ ہر فرد انکا مثل خواجہ حسن بھڑائی کے محاسنی طور سے خبر روئے اور ان کے بعد ہی طبقہ بعد طبقہ ہزاروں آدمی کی عبادت و ریاضت اور اخلاق سے ان کے ہر چند احتمال کذب مقصود نہیں اسی کی توثیق و تصدیق کئے اور ان کے مخالفین مذہب جو امام کے ہم نسب ہیں ان کے شجرات بلکہ بعض غیر نسب وغیرہ مذہب کے شجرات بھی موافق ہیں پس خبر متواتر کا یہی معنی ہے جیسا خبر وجود خضر اور سخاوت حاتم اور عدالت کسری متواترات سے ہے اگر کوئی کہے تمہارے جہدی کی سیادت کی جو خبر روئے ان کے معتقد و مرید ہونے کے سبب کالمعدعی ہیں ان کا قول بدون کسی سری شہادت کے معتبر نہیں تو جواب اسکا وہی ہے جو شیخ کو لشارات شعبین کی اثبات میں تم دو گے بلکہ کل انصاری دیو داؤ مشرکین جناب رسالٹاب میں ان کے مومنین کہنے سے کہتے ہیں پس انکو تم جو جواب دو گے وہی جواب ہمارا ہی با این شجرات غیر مذہب کہ جس نے اپنے ہم نسب اور بعض غیر نسب بھی گواہ ہیں اور اگر کہیں گے کہ اہل شجرات غیر نسب جیسا کہ سنے ویسا کہہ لئے ہوں اور ہم نسب بھی جیسی نسب تیار کرنے ہوں تو ہم کہتے ہیں کہ اکثر اہل تاریخ کو امور مختلفہ ظنیہ و شکلیہ غیر اپنے کتب میں لکھنے کی عادت ہے نہ شجرات میں کیونکہ جو امر صحیح ہو اسی کو داخل شجرات کرتے ہیں تاکہ اپنے نسب غیر کے خاص اخبار مورد اعتراض زمین اور ہم نسب اگر جیسی نسب بنالیں تو اساماء بطول متحدہ کیونکر برابر ہو سکتے ہیں اور اب ہم مسودہ پوچھتے ہیں کہ عمدۃ المطالب لطائف شرفی کے مولف جو جواب اپنی کتاب میں لکھے ہیں ان کا مشاہدہ ہی یا الہامات میں یا سمع اول کے دوام کہنا سرسر کذب ہے کہ وہ اپنے اگلے زمانوں کے کیفیات اور مخالفت واقعات کئی لکھے ہیں مثلاً خواجہ محبوب بکانی قدس سرہ کی سیادت کو عمدۃ المطالب میں صاف ازادیا ہے جیسا مسودہ بیان کیا اگر سمیع کو قبول کر لو گے اپنے دلائل کو آپ ہی بے اعتبار کہنا لازم آیا از م با الزام اور شجرات کہ جن میں جلد امام کاتب مذکور ہی تبد و مشکیز صاحب ساکن میوڑ بریان شاہ صاحب وغیرہ ساکن حداس کا شجرہ ہی ایہ ہم نسب ہیں اور غیر نسب اولاد خواجہ سید محمد گوردراز قدس سرہ اور سید امیر شاہ حسینی رضوی سجادہ مکان نم کنندہ جاگیر درمیلدارم مستطاع کیم مرت پیپ اکابر بن مشایخین ہیں اور شجرہ والی کرنل وغیرہ اگر کوئی کہے ہم نسب بھی اپنا نسب نامہ بنا لے ہوں تو ہم کہتے ہیں انکا نسب نامہ بھی حبیبی اسماء آبا، علی از عبداللہ تا امام موسی کاظمؑ برابر کیا ہو سکتے ہیں نغمۂ رسولؐ ایہم ایہ اسم ابی جوزفا سے ہیں اس سے یہ اشارہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جیسا رسولؐ کی نسب میں عثمان سے اوپر حکماء نسب تفرقہ ڈالے ہیں ایسی ہی جہدی آبادین

شمار کسا کہ ایک ایک کو
 جو اس کے ایک ایک کو قید کر لیا
 یکایک جو بدو واسطے حاکم ہر
 کیفیت کے بذات خود کیا ایک بعد
 ملاقات کے مستحق تھے گا ہوا ہوا
 ملاکین چنانچہ علی کے امتحان ہوئے
 سوال جواب شروع ہوا فہرہ
 اہم دزدانوں نے اس کے اور
 ہر ذرا حسین بادشاہ فرسار کا
 رحم
 حضور میں کچھ کر دیا کسی
 بادشاہ نے جاہ عالم واسطے دربار
 حقیقت حال کے روانہ کئے چنانچہ
 عباس مذکور بنے اگر خیر
 عباس اس میں پہنچے کی زبان
 کیا کیفیت اس میں تفصیل
 بخت دلائل میں جب فراہ
 انشا اللہ تعالیٰ جب فراہ
 بین زمین چینے گزر چکے خود فرزند
 زبان نیست کہ نصیر ہے
 اس پر دین کو دایہ بگٹے
 میان محمود فرزند

بھی جو اجاہے اور لفظ اب کل بطون علی کو شامل ہی چنانچہ حدیث شریف ثانی من فریدہ میں برص کی ارض قرآن کان برص
من الارض استوجب له الجنة وکان رفیق ابیہ برہم ونبیہ محمدؐ وکان سبب نبوت زمان اور کثرت بطون کے زیادہ تفرقہ
ہوایا بیان کم چنانچہ رسولؐ فرماتے ہیں کذب النساہون فیما فوق النہدان اور فرمان مہدیؑ بھی ارمی ہی جب ثابت ہوا کہ
مہدیؑ موعود ہی اور مہدویت کے لئے اخلاق کو دلیل کرینا ثبوت دلیل ہندم میں آیا اللہ تعالیٰ رجا حالانکہ
ان میان کی نقل پر ہرگز اعتبار و اعتماد نہیں ہو سکتا ہی الخ ہدایت ہر نبی کے منکرین انکے اصحاب و تواب کے لئے
اسی گفتگو میں ہیں بلکہ شیعہ کے نزدیک اکثر اصحاب رسولؐ مع خلفاء ثلاثہ راشدین کے جو اہل سنت و جماعت کے پاس ہیں
پر دین کا مدار ہی کب اعتبار ہی بخیر کذب اور دوسرے سب کے انکوائی و بھی نہیں کرنے میں النہد حاصل مسود کی غرض یہ ہے کہ
ہمارے سلف صالحین سے لیکر آج تک کسی نے شعب الایمان نہیں دیکھا مگر نیکمیان سید خود میر محمد بن ولایت نے جو لکھے
ہیں انکا اعتبار نہیں اس زعم باطل کو دلیل بنا فقط جہالت اور تعصب و ضلالت ہی با این آپ بھی گھٹائی کہ میں نے پوری
کتاب نہیں پایا یہی دلیل جہل مرکب ہی کہ خود نہ دیکھنے پر اپنے قایل رہنا پھر دوسرے کو کہنا کہ اس کتاب کے عبارات میں غلطی
کرتے ہیں رجا اپنی طرف سے اضافہ کرنا عادت مصنف کی نہیں الخ ہدایت یہہ دعویٰ بھی محض تعصب اور
عین جہالت ہی کیونکہ مصنف شعب الایمان کی عادت ہی کہ جہاں کہیں حدیث کے متن میں الفاظ کے نسبت شبہ واقع
ہو تو اپنی طرف سے اسکو تفسیر کر دیتے ہیں چنانچہ مشکات المعایج کے باب ولیمہ میں لکھتے ہیں الفصل الثالث عن ابی ہریرۃ
قال قال رسول التباریان لایکایان لایوکل طعاما قال الامام احمد بنی المتعارضین بالیضا فخر اور یاد و عن امران بن
حصین قال نہی رسول عن اجابہ طعام الفاسقین و عن ابی ہریرۃ عن قال قال رسول اذا دخل احدکم مطیقا فلیاکل من
طعامہ لایسل و لیسر من شرہ و لایسل روی احادیث الثلاثۃ البیہقی فی شعب الایمان وقال ہذا ان صح فلان الظاہر
المسلم لا یطعم ولا یسقی الاما ہو حلال عندہ اب دیکھئے کہ حدیث اول میں صاحب مشکات نے بعد حدیث کے امام کا قول
بھی بیان کیا اگرچہ عادت صاحب مشکات کی اکثر جگہ میں فقط حدیث بیان کرنا ہی اور تفسیری حدیث میں امام ہی ہم
نے حدیث کے سواے اپنا قیاس جو شعب الایمان میں بیان کیا ہی اسکو بھی لکھا ہی اس سے معلوم ہوا کہ صاحب شعب الایمان
کی عادت ہی جہاں احادیث میں شبہ واقع ہوا آپ صاف کر کے بیان کیا ہی ایسا ہی ذکر مہدیؑ میں بھی بسبب اختلافات
روایات کے اپنی طرف سے اتفاق ائمہ حدیث کو بیان کر دیا اس پر اگر کوئی کہے کہ صاحب مشکات و صاحب شعب الایمان
کی عادت ہی کہ سواے حدیث کے اور کچھ اپنی طرف سے بیان نہیں کرتے ہیں جھوٹا اور فریبی ہی آپ ہم شعب الایمان
کی عبارات کا ترجمہ لکھتے ہیں اختلاف کیا لوگوں نے امر مہدیؑ میں بس عمر گئی ایک جماعت بعد حوالہ کیا انہوں نے اسکی لکھا

بھی ہوا جائے اور لفظ اب کل بطون علی کو شامل ہی چنانچہ حدیث شریف ہی من فریدہ من ارض الی ارض ان کان ہذا
من الارض استوجب لہ الجنۃ وکان رفیق ابیہ برہم ونبیہ محمدؐ ومان سبب نبوت زمان اور کثرت بطون کے زیادہ تفرقہ
ہوایا بیان کم چنانچہ رسولؐ فرماتے ہیں کذب النساہون فینافقوا علیہم انان اور فرمان ہمدی بھی امر قطعی ہی جب ثابت ہو کر ہی
ہمدی موعود ہی اور ہمدویت کے لئے اخلاق کو دلیل کرینکا ثبوت دلیل ہمدیم میں ایسا انشاء اللہ تعالیٰ رجا حالانکہ
ان میان کی نقل پر پرگز اعتبار و اعتماد نہیں ہو سکتا ہی الخ ہدایت ہر نبی کے منکرین انکے اصحاب و تابع کے لئے
اسی گفتگو میں ہیں بلکہ شیعہ کے نزدیک اکثر اصحاب رسولؐ مع خلفاء ثلاثہ راشدین کے جو اہل سنت و جماعت کے پاس ہیں
پردین کا مدار ہی کب اعتبار ہی بخیر کذب اور دوسرے سب کے انکو یا دعویٰ نہیں کرتے ہیں النماصل مسود کی غرض یہ ہے کہ
ہمارے سلف صالحین سے لیکر آج تک کسی نے شعب الایمان نہیں دیکھا مگر مذہب گیمیان سید خود میر صدیق ولایت نے جو لکھے
ہیں انکا اعتبار نہیں اس زعم باطل کو دلیل بنانا فقط جہالت اور تعصب و ضلالت ہی با این آپ بھی گستاخی کہ میں نے پوری
کتاب نہیں پایا یہی دلیل جہل مرکب ہی کو خود نہ دیکھنے پر اپنے قایل رہنا پھر دوسرے کو کہنا کہ اس کتاب کے عبارات میں غلطی
کرتے ہیں رجا اپنی طرف سے اضافہ کرنا عادت مصنف کی نہیں الخ ہدایت یہہ دعویٰ بھی محض تعصب اور
عین جہالت ہی کیونکہ مصنف شعب الایمان کی عادت ہی کہ جہاں کہیں حدیث کے معنی میں الفاظ کے نسبت شبہ واقع
ہو تو اپنی طرف سے اسکو تفسیر کر دیتے ہیں چنانچہ مشکات المعایج کے باب ولیمہ میں لکھتے ہیں الفصل الثالث عن ابی ہریرۃ
قال قال رسول التبار بان لایکما بان لایکل طعاما قال الامام احمد یحییٰ المتعارضین بالیضا فخر اور یاد و عن اہل ان
حصین قال نبی رسول عن اجابہ طعام الفاسقین و عن ابی ہریرۃ عن قال قال رسول اذا دخل احدکم مطیحا فلیاکل من
طعامہ لایس ویشرب من شرابہ ولا یسل روی احادیث الثلاثۃ البیہقی فی شعب الایمان و قال بہذا ان صح فلان لظاہر
المسلم لا یطعمہ ولا یقعدہ الا ما ہو حلال عنہ اب دیکھئے کہ حدیث اول میں صاحب مشکات نے بعد حدیث کے امام کا قول
بھی بیان کیا اگرچہ عادت صاحب مشکات کی کلر طبعہ میں فقط حدیث بیان کرنا ہی اور تفسیری حدیث میں امام ہی ہم
نے حدیث کے سواے اپنا قیاس جو شعب الایمان میں بیان کیا ہی اسکو بھی لکھا ہی اس سے معلوم ہوا کہ صاحب شعب الایمان
کی عادت ہی جہاں احادیث میں شبہ واقع ہوا آپ صاف کر کے بیان کیا ہی ایسا ہی ذکر مہدی میں بھی بسبب اختلافات
روایات کے اپنی طرف سے اتفاق ایئر حدیث کو بیان کر دیا سپر اگر کوئی کہے کہ صاحب مشکات و صاحب شعب الایمان
کی عادت ہی کہ سواے حدیث کے اور کچھ اپنی طرف سے بیان نہیں کرتے ہیں جہو اما اور فری ہی اب ہم شعب الایمان
کی عبارت کا ترجمہ لکھتے ہیں اختلاف کیا لوگوں نے امر ہمدی میں پس مگر گئی ایک جماعت مودہ حوالہ کیا انہوں نے اسکی انجاء

اس کے عالمِ طرف یعنی اللہ تعالیٰ شانہ کی طرف اور یہ بہ فقار کہے کہ وہ ایک شخص ہی فاطمہ کی اولاد سے نکلیں گا آخر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

روزگار شرافت گزینان

روانی میں شافعی اور حنفی
فروع میں فرق

سلطان صاحبزادہ

کی طرف کی طرف

لعل ایہاں میں

[illegible]

بہارِ ہندوستان

٥٠

مجلس شورای اسلامی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کے ساتھ ساتھ

کرمی

اندرج ذیل

عَنْ زَيْنِ بْنِ جَرَّاحٍ

مجلس

اسلام
عربی

جود زبانی چنانچہ
سن فوسو از دین بن بعد از کبریا
انچہ اولدے موفع مجلیت میں
انتقال کیا اور احوال خفیہ دوم
میان خندیر کا یہی کہ بعد انتقال
میان محمود کو کہے کہ ریاست عہدیت
کی انصاف پندرہ پانی اور انصاف
رعیت انچہ مذہب کی شرح کی
اور علم ان اس کے مسخر ہو کر
۵۱
کی جب دہان سے افواج بول ملک
پیارے سنے اپنی بیگم و مری گزین
مین لاکر کھا دیاں سے بھی چنی
از تہ افواج کی لگی اندر شادانیت
سے معلوم ہوئی کہ تمام افواج
اسطاعت میں ہیں کہ اہل اسلام
انکو تائیں یا نہ تہم بربر کیا ہی
اور ایم کام کا یہ ہو کہ ایک روز کو
خود اپنی کہ تہم اچھا یاد میں ایک
عہد دی رنگیز کو

[illegible]

مختص تھی کہ کیونکہ کل امور میں اثبات کی گواہی معتبر ہی نہ نفی کی چونکہ دونوں معارض ہیں اگرچہ واقع قریب بھی
جسار ویت قرینے باوجود مطلع صاف رہنے کے ایک شہر میں متورے معتبرین روایت کی گواہی دین اور اکثر معتبر وغیرہ نفی
روایت پر تو دیکھنے والوں کی شہادت معتبر ہی یہ راجع ہے اور یگانہ الحق ہی بلکہ امر یہ عجم الامکان اور خارق العاد نہیں
بھی دیکھنے والوں کی گواہی کو اعتبار ہی جیسا منہ سے کرامات جب کوئی خبر زمانہ بعید کے واقعہ کی ہو بطریق اولیٰ اہل اثبات
کا ہی اعتبار ہی اسی لئے حدیث کی روایت میں اثبات ثقہ کو اعتبار ہی نہ نفی کو جیسا رسولؐ کی شب معراج کی روایت
وغیرہ میں آی انصاف والودیکو ثبوت نسب میں ہم نے کیسے کیسے دلائل قاطعہ اور حجت لامعہ اور براہین وثائق لکھے ہیں
اور مسودے کس جہلات سے انتفاء غلطیت امام جو فطعیؒ کی کرنا چاہتا ہی قائد سید شاہ محی الدین صاحب طبری
نے اپنی کتاب فصل الخطاب کے مقدمہ چہار دہم میں ابن حجرؒ کی صواعق کے حوالے سے لکھا ہی کہ فرماے رسولؐ جو کہ
نہ بچانے حق میری عزت کا پس تین میں گا ایک ہی یا منافق ہی یا ولد زانیہ اسکی مان کو نا پاکی میں اسکا حاصل ہوا ہو
اور ملا علی قاری کے حوالے سے لکھا ہی کہ کہا جو کوئی علوی کو اسکی حقارت کی طور پر علوی کہا پس سچ ہی کہ کافر بڑا بی
واللہ میں یقین تمام ہوتا ہوں کہ مسودہ ہدیہ ہمدیہ ہر چند منافق نبین ہی دوسری دلیل کلی ثبوت رجاء
غرض کہ یہ حدیث ہمدیون اور ان کے ہمدی کے نزدیک مسلم اور صحیح ہی الخ ہدایت یہی تسلیم ثبوت اسم مبارک
پر امام عبد اللہ ہونے پر بس ہی کیونکہ جب تک موافقت ناموں کی نہ واس حدیث کی تصحیح و تسکیم کسی بیوگی اس پر یہ
بھی دلیل ہی کہ مسود لکھا ہی جہد وی بیان پچھلے فقرے کو دیکھ کر گھبراے یعنی اگلے فقرے کو جہد وی موعود سے لیکر
بیان تک بلا تاویل قبول کرنے چنانچہ لکھا ہی رجاء اسمیں یعنی پچھلے فقرے میں طرح طرح کی نادیلین الخ ہدایت
اگر اس سے عرض مسود کی تاویل صحیح ہے ہو فقہ المقصد اگر تاویل بجای سے ہو دعویٰ تبدیلی کتب مختص ہی ہمارے علماء
کے تاویلات یہ ہیں املاء وجور وظلم مراد ظہور کی ہی نہ عام زمین ہر جا ناکسنے کہ آیات واحادیث کثیرہ اس بات پر
دال ہیں کہ قیامت تک کفر و اسلام حق و باطل باقی رہیگا چنانچہ آگے اسی بحث میں سراج الابصار کی عبارت ظاہر ہوگا
رجاء سب متاخرین اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں ہدایت یہ مقولہ مسود کا دستک بناؤ کی دلیل ہی کہ جس صفحے
میں یہ عبارت لکھا ہی اسکے اوپر کی آئین ہطر کے آخر سے لکھا ہی کہ یہ حدیث ہمدیون اور ان کے جہد ہی کے نزدیک
مسلم اور صحیح ہی اور اس سے جو معنی ہطر کی ابتداء لکھا ہی کہ پچھلے فقرے کو دیکھ کر گھبراے اسواسطے کہ ان کے جہد کو
حکومت نصیب نہ ہوئی کہ زمین کو عدل سے بھر دیا ان پر صادق آوے اسواسطے ان کے خرد و بزرگ ہمدی سے
لیکر بیان تک اسمیں طرح طرح کی نادیلین اور تحریفین کرتے ہیں کہ تفصیل انکی ان کے کتابوں میں مذکور ہی مگر فقرہ اول

کری تجا تعصیل سکری
ایک جی غرض کہ بعد اس کے کہ
دوسرے خلفاء
اولاد و اولی کا بجا متصرف ہوئی
ترجید کہ خروج وقتیں و غیر میں
اختیار اسلام کی طرف سے
ہونا ساری کیلین چنان کلمات و
معاوی مخالف ملت اسلام کے
باز نہ آئے چنانچہ حسن زوہر ابوبکر بن
ن ت غی مثنی ۵۳
چار فوشان بن حرم علی و ہر
ایک چار ہندو بیس کے کہ منہ
پیس بادشاہ کے کہ منہ
تفصیل اس ام کا کہ یہ حدود
بسیب ہے ان غناید باطلہ اور
کافر ہونے میں نام ال اسلام کو
میں اگر یہ لوگ اس میں نظر
سے نہ کریں تو بہتر در نہ اند
ساکر وقت

پنجاب کی تاریخی و ثقافتی ورثہ

۱۰۰

از این کتاب

تاریخ

وہاں پہنچ کر

مجلسین

پیشکش

مجلس

از این کتاب

مکمل

بسم الله الرحمن الرحيم

بی آنکه

١٠

三

الرجال في الارض ان ملك وانفس في جميع الارض في حيوة المهدى فاين ملا العسط والعدل في الارض كلها نفي الجور
والظلم واي ظلم عظم من ظلم الرجال لقوله في حقه فاثامها عاثا شمالا يا عباد الله فاشهدوا انفسكم انكم تعلمون ان الله لا يهدي
معنى الحديث على ما فهمت ومنها قوله تعالى والقيامينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة اعلم ان وجود العداوة بينهم يدل
على وجودهم الى يوم القيمة فالذين جابرين ثم اعلم ان الظلم باعتبار مدلوله وهو وضع الشيء في غير موضعه مثل الظلم على الغير كالقتل والظلم
بغير الحق والتعزيب والاشتم والاذناء كذلك الظلم على نفسه وهو الكفر والعصيان بجميع انواعه فكيف يمكن رفع مادة الظلم عن
اهل الارض جميعا ولا دليل في الحديث على تخصيص الظلم بنوع من انواعه ذكر في المدارك تحت هذا الايت فكلهم ابد مختلفون
وقلوبهم شتى لا يقع بينهم توافق ولا تعاضد ومنها قوله تعالى ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من
رحم ربك ولذلك خلقهم فهذا الاية تدل على ان الله لم يشا جعل الناس امة واحدة فلم يجعلهم امة واحدة وقوله تعالى ولا يزالون
مختلفين تصريح في عدم خلوة زمان من الاختلافات بين اهل الحق والظلم والباطل فكيف يصح ارتقاء الظلم بجميع انواعه عن جميع
اهل الارض فمن خصص الظلم بنوع من انواعه من غير تخصيص فمن عند نفسه ثم اعلم ايها المنصف ان ملا العسط والعدل مذكور في
الحديث على وجه التشبيه بالجور والظلم فلا يخلو اما ان يكون التشبيه في الكيفية او الكميت اما الاول فليس اى كيفياتكم الجور والظلم في
اهل الارض يمكن المهدى العدل والعسط في البعض ولا دلالة في الحديث على الجميع او الاكثر اما الثاني اى التشبيه في الكميت اى
كمية الافراد والمعلوم ان الجور غير مسلم لما ذكرت من المعارضات والحديث حساني لا يكلم بصحة الابد وجدانه فيمن ورد في حقه
ولا يفسر معناه بما يعارض الكتاب الصحيح فالتاويل الصحيح ان يقال عباد الارض قسطا وعدلا اى عباد العسط والعدل في
بعض اهل الارض والبعض مطلق في العلة والكثرة فلو ملا جزء من الاجزاء الارض لصح ان يقال ملا الارض بالعسط
والعدل لان بين اجزائها ملازمة من حيث انها قطع متجاورات مدحورات ويؤيد بهذا التاويل ما ذكر في المدارك تحت
قوله تعالى وجعل القمر فيهن نورا اى في السموات وهو في السماء الدنيا لان بين السموات ملازمة من حيث انها طباق فجاز ان يقال
فيهن كذا وان لم يكن في جميعهن كما يقال في الدنيا كذا وهو في بعض نواحيها الى بيان كلامه ويؤيد ايضا ما ذكر في شرح العقائد
في وصف النبي والكل كثير من الناس في الفضائل العلمية والعلمية ونور العالم بالايان والعمل الصالح فانظر ايها المنصف الى
قوله نور العالم فهذا القول مثل قوله عباد الارض ليس المراد بتبني العالم كذا اكثره بل البعض المطلق ولو عده واما بلغة معشر الف
الف من في الارض لان النبي صلى الله عليه وسلم مات وترك ماية الف واربعه وعشرين الفا في رواية فما اقلهم مقابلة
من في العالم من الناس فمثل هذا الكلام لا يرد بها حقا بل المراد المجاز المتعارف وهو في هذا المقام ظهوره عالم الظهور ووجوده عالم
يوجد ويؤيد ما ذكر الكرام في تحت قوله بحواله في الكفر اى من بلاد العرب او بمعنى الغلبة بالحق وظهره دليل مثاله ما يقال ملا

اسلام فہم، محبوب ہندو، لیکن چند، خاص عن، جو دہ پورہ، بھارت، قین سوم خان، دیالت ہندو، سلطان احمد، انیک ہندو

مسلم صحیح بخاری میں رسالہ مردودہ کے متعدد جواہر میں سیادت اور نام وغیرہ کا قراہی کیا ہی اور قاضی متجب کہ مشائخ میں سے ہیں اپنی کتاب مخزن الدلائل میں اس حدیث کو تفصیل تام بیان کئے ہیں کہ اول کتاب ہمارے امام کے ثبوت میں تابعین سے وہی نبی ہی رجا بلکہ صاحب ثواب والوایت نے مان کا نام بھی الخ ہدایت یہ کذب افش از ما تقدم ہی صاحب مطلع الولايت یہ لکھے ہیں والدہ آنحضرت نیز عقیقہ صالحہ مدام شجرہ بودنبشی در ثلث اخیر معاملہ دیدند کہ آفتاب از آسمان در گریبان خود فرو دامہ بالا سوسی آسمان رفت و بروایتی ماہ از آسمان در گریبان خود فرو دامہ بالا سوسی آسمان رفت نام بی بی آمنہ بود و نام بی بی آھا ملک میان سید عثمان بعد معاملہ مذکور داشتند انتہی پس دیکھئے کہ صاحب ثواب نے ہی لکھا ہی کہنا کتنا بڑا جھوٹ ہی آپس یہ بھی آپ لکھا دئے کہ صاحب مطلع الولايت فقط آھا ملک لکھا ہی دروغ بر دروغ اپنی تحریر سب ایسی ہی ہوا ہذا اللہ الخ رجا ان کے جہدی نے کہی یہ دعویٰ نہ کیا ہدایت جواب اسکا خود مسود کا قراہی کہ اسی بحث میں اوپر گذرا یعنی لکھا ہی کہ غرض کہ یہ حدیث جہد یوں اور ان کے جہدی کے نزدیک مسلم اور صحیح ہی الخ پس غور کریں کہ باوجود مخالفت مرحیہ کا ہیکو تسلیم کرتے خصوصاً فقرہ اول کو کہ حسین اسم ابیہ اسم ابی داخل نبی اسی سے معلوم ہوا کہ ہمارے امام کا دعویٰ اپنے باپ کا نام بھی عبد اللہ ہونے پر تھا کہ اس حدیث کو تسلیم کئے اور سید خان آپ کا عرف چنانچہ خود مسود کا عرف زمان خان اور نام ابو رجا محمد اور اس خادم الفقرا کا عرف شاہ صاحب میان اور نام سید شاہ محمد اور عرف والدہ امجد قدس سرہ کا حضرت سید نسیان صاحب اسم مبارک سید احمد بلکہ ہمارے یہاں آج سبہونکے نام ایسے ہی ہیں اور یہ سود بن اولاد کے خود بخود رجا کا باب کو نوکر بن گیا لاکھ انصاف نامے کے حوالے سے مسود نے جو لکھا ہی اسمین تبدیل و تحریف کیا ہی یعنی لکھا ہی کہ انہوں نے جواب دیا کہ رسول خدا کے باپ حمزہ کا فر تھے انکا نام عبد اللہ کیون ہو سکتا ہی الخ یہہ تر اسر تبدیل و تحریف ہی انصاف نامے کی عبارت یہہ ہی پدر رسول مرد کا فر بود عبد اللہ چون باشد محمد عبد اللہ است جہدی نیز عبد اللہ باشد امام کے کلام میں عبد اللہ چون باشد سے مراد نام کی یعنی علمیت کی نہیں بلکہ عبد اللہ حقیقی سے غرض ہی حبیب اللہ تعالیٰ فرماتا ہی فادخل فی عبادی وادخل فی جنی اسی فی خزنی لکھا صح فی الصراح یہہ فرمان اس مانند ہی کہ رنگائی نام قمر ہو تو کسی کہا کہ رنگی سیاہ است قمر چون باشد یوسف قمر است پس بیان تبادر ذہنی یہہ ہونو گا کہ اسکی علمیت کا انکار ہی کیونکہ یوسف قمر باشد سے صاف معلوم ہوتا ہی کہ غرض مشکوٰی وصف حاصلہ سے ہی نہ علمیت فاصلہ سے اسی لئے ہمارے امام فرماے کہ محمد عبد اللہ است و جہدی نیز عبد اللہ باشد علیہا السلام ایسا ہی اشارہ سہو کا تب سے بھی ہی کہ جناب رسالت اب فرماے میں اکتب ہذا قاضی علیہ محمد رسول اللہ فقال سہل واللہ لو کنا نعلم انک رسول اللہ ما صدنا

چونکہ وہ پہلے ہی سے بیمار تھے۔

سلم شامہ ذرا بیکار کرد
 چنانچہ کچھ کڑا کڑا سے میر
 اور میر قفس حسن و غنم
 واقع ہوا عبدالاس
 قفسیہ میر و میرا طرقت و
 من مدد پیش ہوئے اند
 جلد اشعر خد کو خوف اند
 سلاطین اہل اسلام جو
 ایک دست دراز نک
 دیا بار بار لکین جیسے تھے
 جسد و دین کے عوام اہل
 دروغا سے رہا اور حکمت
 کن کو بلکہ

درپردہ جل علم گوگون
بیکر ختمے اور علاؤ حصیب
جسکو قومنہزار کہتے ہیں زبان
انہا آداس قوم کی یون ہوئی
کہ امر سے افاغہ کر اطراف
وہابی میں سلطان بودی اور
شیر شاہی کے وقت سے جاگیر دار
مخے جلال الدین اکبر شاہ نے طاعت
مظفر سی شیر شاہ کے اور کجا خراج
کیا جیانیہ بعد قادیان پیہم کا
یہ لوگ کھانا گروت میں پوہینے
اور دہان عکا ہمدیدہ زندگت
ہیں اسلام سے ہر اسان ہو کر تکی
پناہ میں آئے خیب اختلاف ہم
پوہی کچھ افانہ داخل نہ رہب
ہمدیدہ ہو سکا اور کچھ اپنے
نسب پر پائی رہے جب افانہ
مذکورین کی صفائی بادشاہی
کے ساتھ بواسطت راہ
کہ دربار

من جن نشاء الانسان الى يوم القيامة فهو روح محمد فافهم اور سہ سب بحث میں لکھا ہی قال فی الغیوحات فی باب السبعین
ما تثنین ان اسم القلب فی کل زمان عبد اللہ الخ ان دونون عباتون کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر وقت قطب الہدایہ کا نام عبد اللہ
ہی اور آدم سے لیکر آخر زمانے تک قطب محمد جمیع الاقطاب روح محمد ہی کہ جسکے لئے آپ نے فرماے اول باطلی اللہ
روحی کہ وہی باطنیت ذات مصطفیٰ اور ذات جہدی موعود ہی کہ اسکی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ باب ششم میں ہوگی
باب اول عقیدہ یازدہم و بیستم میں بھی گذری ہی تیسری دلیل کا ثبوت رجاء یہ حدیث اگرچہ جہدی
اپنے جہدی کے واسطے شاہد اور دلیل ٹھہراتے ہیں الخ ہدایت مسود کا اعتراض اس دلیل میں بچید و جہدی

دکن کی برہمنوں کا
گود غلام کا پدم
گودیدار غلام کا
پایا مال ہوگی
کریسی دولت
انڈی اور مان
سکھیا شوفا
نہی کی ہزار
پاہ جو کار
گود سے

تواریخ شریف کی ادبیاتی
 کثرت اور زبردستی کا ذکر
 عقائد مذہب میں ایک سے
 بلکہ ایک سے ایک سے
 اور غایت اس کی کہ
 کی یہاں تک کہ اس کی
 کام میں ایک سے ایک
 مولوی عبدالحکیم صاحب
 مذہب پر ایک سے ایک
 شہید کی اور سوت میں
 ہندو شخص جو کہ
 ۲۰
 خلیفہ چنانچہ جو خان
 مندوئی کی سلف سے
 اور غایت خان پر
 خلیفہ عبدی اور
 اور مولوی موصوف کو
 بلکہ ایک سے ایک
 کہ یہاں تک کہ
 اس کی سلف سے
 اور غایت خان پر
 خلیفہ عبدی اور
 اور مولوی موصوف کو

اول لفظ سود کو جو مانند نیر اور طول کے اور معنی میں سرداری کے ایسا مشہور ہے کہ اکثر مقام میں بھی معنی مستقیم ہوتا ہے صاحب
 صراح عود میں لکھا ہے عود البضارہ ویرینہ و معتبر قدیم یقال سود و عود چنانچہ سودت بالضم بھی سرداری ہی جیسا منتخب
 وغیرہ میں ہے اور سیاق و سباق حدیث سے معنی سیادت کا بہت مناسب رکھنا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے خلیفے کے
 ساتھ سرداری یعنی سیادت کے نشان چاہئے نہ کالے پیلے چنانچہ اللہ تعالیٰ کے بہت خلیفوں کے ہمراہ مومنین بھی زیادہ
 تھے چہ بانی کے نشان ہوں اور کالے نشان اللہ تعالیٰ کے خلیفے کی علامت ہونا کہ اگر عجیب و بزرگ نہیں بلکہ امر بزرگ
 و عجیب سیادت کے نشان ہونا ہی پس معنی یہ ہوا نشان ایسے کہ سید ہوں یعنی سیادت کے نشان جو خلق حسنہ مرصیہ
 وغیرہ ہی جنہیں ظاہر ہوں اور دوسرا یہ ہے کہ قبادت من قبل الخراسان یعنی آدین ابتدائی طرف سے خراسان کے رسول
 جو فرماے اس نے کو ہند کی طرف آنا مقرر کر لیا خواہے حدیث سے صاف پایا جاتا ہے کہ مراد فرمان رسول کی خراسان
 کی ابتدائی طرف سے عرب طرف انکی ہی کہ جہاں جناب رسالت مآب تشریف رکھتے تھے چنانچہ حدیث ہونیم سے صاف
 ظاہر ہے کہ من قبل المشرق فرماے ہیں یعنی ہند کہ من قبل الخراسان اور عرب مشرق کی جہت میں ہی پس آنا ہند سے مکہ
 معظمہ طرف ثابت ہوا چنانچہ دستور ہی کہ مکہ مکرم کی کہے فلان فلان طرف سے آوے تو اس سے مناسب انکی جاے مقرر تکمل
 ہی نہ جہت مخالف مشکاکی مثنیٰ والے نے کہا کہ قبل مشرق سے فلان آتا ہی اس سے بطور کوی بندری کہہ سکتا ہے کہ مراد
 اس سے ہند طرف آتا ہی بلکہ یہ آتا ہی میں ہی جسکو تیز تعین جہت مبینہ ہو کہ اتنا صاف بیان ہی بھر غرض حدیث
 کہا خاک سجھے اس پر روایت ثانی میں جو ہونیم سے ہی کان وجوہ ہم زبر الحدید کہ صفت الزیات السود کی واقع ہی اگر کالے
 نشان اسکا معنی کر بن وجوہ ہم کی خمیر جع مذکر کا مرج کون ہی پس صحیح معنی اسکا یہ ہے ہی جب آدین نشان ایسے کہ وہ
 سید من قبل مشرق سے کہ میں ذائقہ انکی لوہے کے ٹکڑے جیسا اللہ تعالیٰ فرمایا لایخافون لومہ لایم اور روایت
 اول میں بھی یہی معنی ہی جب دیکھو تم نشان ایسے کہ وہ سید من آدین قبل خراسان سے پس آؤ تم انہیں یعنی اتباع کرو
 اور یہ خبر اس وقت صادق ہوئی کہ ہمارے امام بیت اللہ میں دعوت کئے نہ یہ کہ خراسان سے ہند کو آنے رسول فرما
 ہیں جیسا سود و سجھا ہی ایسے ایسے دلائل واضح میں تحریفات و تبدیلات کرنے جسکو اندیشہ ہند دوسرے مواضع میں کیا کیا
 نہ کر گیا پھر کہتا ہے کہ ہندو یہ معنی حدیث میں غلطی کرتے ہیں ای انصاف والو نظر کرو کون غلط گوئی اور حدیث ابن ماجہ
 کی صحت کے لئے سود لکھا ہے کہ بہت حدیثوں میں آیات ہی قبل خروج امام ہندی فرات کی ندی میں سویکا پیا کھلیگا
 اور ہونیم امام احمد طبرانی بخاری مسلم کی تحقیق بیان کیا کہ اس پر جنگ ہوگا اور امام ہندی کے سبب اسکی اصلاح ہوگی یہاں
 سراسر کذب فحش ہی بلکہ بخاری و مسلم وغیرہ سے یہی ثابت ہے کہ سونے یا چاند کا پیرا فرات میں نکلنا اسکے لئے جنگ

سود کو جو مانند نیر اور طول کے اور معنی میں سرداری کے ایسا مشہور ہے کہ اکثر مقام میں بھی معنی مستقیم ہوتا ہے صاحب
 صراح عود میں لکھا ہے عود البضارہ ویرینہ و معتبر قدیم یقال سود و عود چنانچہ سودت بالضم بھی سرداری ہی جیسا منتخب
 وغیرہ میں ہے اور سیاق و سباق حدیث سے معنی سیادت کا بہت مناسب رکھنا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے خلیفے کے
 ساتھ سرداری یعنی سیادت کے نشان چاہئے نہ کالے پیلے چنانچہ اللہ تعالیٰ کے بہت خلیفوں کے ہمراہ مومنین بھی زیادہ
 تھے چہ بانی کے نشان ہوں اور کالے نشان اللہ تعالیٰ کے خلیفے کی علامت ہونا کہ اگر عجیب و بزرگ نہیں بلکہ امر بزرگ
 و عجیب سیادت کے نشان ہونا ہی پس معنی یہ ہوا نشان ایسے کہ سید ہوں یعنی سیادت کے نشان جو خلق حسنہ مرصیہ
 وغیرہ ہی جنہیں ظاہر ہوں اور دوسرا یہ ہے کہ قبادت من قبل الخراسان یعنی آدین ابتدائی طرف سے خراسان کے رسول
 جو فرماے اس نے کو ہند کی طرف آنا مقرر کر لیا خواہے حدیث سے صاف پایا جاتا ہے کہ مراد فرمان رسول کی خراسان
 کی ابتدائی طرف سے عرب طرف انکی ہی کہ جہاں جناب رسالت مآب تشریف رکھتے تھے چنانچہ حدیث ہونیم سے صاف
 ظاہر ہے کہ من قبل المشرق فرماے ہیں یعنی ہند کہ من قبل الخراسان اور عرب مشرق کی جہت میں ہی پس آنا ہند سے مکہ
 معظمہ طرف ثابت ہوا چنانچہ دستور ہی کہ مکہ مکرم کی کہے فلان فلان طرف سے آوے تو اس سے مناسب انکی جاے مقرر تکمل
 ہی نہ جہت مخالف مشکاکی مثنیٰ والے نے کہا کہ قبل مشرق سے فلان آتا ہی اس سے بطور کوی بندری کہہ سکتا ہے کہ مراد
 اس سے ہند طرف آتا ہی بلکہ یہ آتا ہی میں ہی جسکو تیز تعین جہت مبینہ ہو کہ اتنا صاف بیان ہی بھر غرض حدیث
 کہا خاک سجھے اس پر روایت ثانی میں جو ہونیم سے ہی کان وجوہ ہم زبر الحدید کہ صفت الزیات السود کی واقع ہی اگر کالے
 نشان اسکا معنی کر بن وجوہ ہم کی خمیر جع مذکر کا مرج کون ہی پس صحیح معنی اسکا یہ ہے ہی جب آدین نشان ایسے کہ وہ
 سید من قبل مشرق سے کہ میں ذائقہ انکی لوہے کے ٹکڑے جیسا اللہ تعالیٰ فرمایا لایخافون لومہ لایم اور روایت
 اول میں بھی یہی معنی ہی جب دیکھو تم نشان ایسے کہ وہ سید من آدین قبل خراسان سے پس آؤ تم انہیں یعنی اتباع کرو
 اور یہ خبر اس وقت صادق ہوئی کہ ہمارے امام بیت اللہ میں دعوت کئے نہ یہ کہ خراسان سے ہند کو آنے رسول فرما
 ہیں جیسا سود و سجھا ہی ایسے ایسے دلائل واضح میں تحریفات و تبدیلات کرنے جسکو اندیشہ ہند دوسرے مواضع میں کیا کیا
 نہ کر گیا پھر کہتا ہے کہ ہندو یہ معنی حدیث میں غلطی کرتے ہیں ای انصاف والو نظر کرو کون غلط گوئی اور حدیث ابن ماجہ
 کی صحت کے لئے سود لکھا ہے کہ بہت حدیثوں میں آیات ہی قبل خروج امام ہندی فرات کی ندی میں سویکا پیا کھلیگا
 اور ہونیم امام احمد طبرانی بخاری مسلم کی تحقیق بیان کیا کہ اس پر جنگ ہوگا اور امام ہندی کے سبب اسکی اصلاح ہوگی یہاں
 سراسر کذب فحش ہی بلکہ بخاری و مسلم وغیرہ سے یہی ثابت ہے کہ سونے یا چاند کا پیرا فرات میں نکلنا اسکے لئے جنگ

تواریخ شریف کی ادبیاتی
 کثرت اور زبردستی کا ذکر
 عقائد مذہب میں ایک سے
 بلکہ ایک سے ایک سے
 اور غایت اس کی کہ
 کی یہاں تک کہ اس کی
 کام میں ایک سے ایک
 مولوی عبدالحکیم صاحب
 مذہب پر ایک سے ایک
 شہید کی اور سوت میں
 ہندو شخص جو کہ
 ۲۰
 خلیفہ چنانچہ جو خان
 مندوئی کی سلف سے
 اور غایت خان پر
 خلیفہ عبدی اور
 اور مولوی موصوف کو
 بلکہ ایک سے ایک
 کہ یہاں تک کہ
 اس کی سلف سے
 اور غایت خان پر
 خلیفہ عبدی اور
 اور مولوی موصوف کو

[illegible]

صدیق ولایت کہ دلیل ششم میں ۹۸ صفحہ پر لکھا ہے کہ کچھ قطعہ و برید معنوی کیا اور اس کا ذکر دلیل ششم میں بھی ہوا
انشاء اللہ تعالیٰ رجا اگر کوئی محنت کو بھی پہنچے اس منقول عنہ کی تجرید و تخمین ہو دیگی انہدایت سودا بجاہم
کی تقریر جو لکھا ہے شاید اس کو یہ بات یاد نہ تھی کہ تخمین اولیاء اللہ بکار آمدنی نہیں ہیں یا یہ کہنا غلط ہوا
کہ تخمین اولیاء اللہ غلط ہی یا وہ کہنا کہ حضرت خواجہ محبوب سجانی کے لئے لوگوں نے تخمین کیا اب ہم کہتے ہیں کہ اولیاء اللہ
کے اخبار میں بھی اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے میں اسی لئے صادق ہوتے ہیں بخلاف قیاس علماء و ظاہر کے برائیت کے نسبتاً
مبحث میں ابو تراب بخش کے حوالے سے لکھا ہے قال ولوان ہولاء المنکرین یضعفون لا معتبروا فی نفوسہم و انظر و
فی الآیۃ بالبعین الظاہرۃ الی سبلہا فیما ینہم فیرون انہم یتفاضلون فی ذلک و یعلو البعض علی البعض فی الکلام فی معنی
تلك الآیۃ مثلاً و غیر الغافل منہم بعض الا فضل و العاقل بعض غیر الغافل منہم فیما ینہم فی ذلک و یعلو البعض علی البعض فی الکلام فی معنی
لہم فیما ینہم نیکون علی بل اللہ اذ اجابوا بشئ ما ینقص عن اوراکم و ذلک لانہم یعتقدون فیہم انہم لیسوا بعلماء و ان العلم
لا یحصل الا علی ید العلم المعتاد فی عربہم و صدقوا فان اصحابنا حاصل لہم العلم الا بالاعلام الروحانی الربانی فہم عاکفون
علی حضرت یتفطرون ما ینقہ اللہ علی قلوبہم قال تعالیٰ خلق الانسان و علیہ البیان و قال تعالیٰ علم الانسان ما لم یعلم و قال
فی حق الخضر و علمناہ من لدنا علما صدق البتہ و ان العلم لا یكون الا بالتعلیم و اخطاؤ فی اعتقادہم ان اللہ تعالیٰ
لا یعلم من لیس نبی ولا رسول و قال اللہ تعالیٰ یوتی الحکمۃ من یشاء و الحکمۃ ہی العلم و جاء من وجی نکرۃ لکن لما اثر ہولاء المنکرۃ
الدنیا علی الآخرة و اثر ما یتعلق بجنب الخلق علی ما یتعلق بجنب الخالق و نفود و اخذ العلم من الکتاب و افواء الرجال الذین
من جنسہم و راوا فی زعمہم انہم من اہل اللہ تعالیٰ و اما زوا عن العامة تحجیم ذلک عن ان یعلیوا ان اللہ عباد اتولی تعلیمہم فی
سر پریم علی ید ملک الالہام تعلیم معانی کلامہ و کلام رسالہ اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ علماء ظاہر اولیاء اللہ کے کلام
کو نا سمجھ کر ان کے علم کے منکر ہوتے ہیں اور کہتے ہیں آیات و احادیث کا معنی کسی ظاہری عالم سے یکے بغیر حاصل نہیں ہوتا
یہ غلط ہی اولیاء اللہ کو اللہ تعالیٰ آپ تعلیم کرتا ہی حبیباً انبیاء اور رسولوں کو تعلیم کرتا ہی کس لئے کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں
فرماتا ہی کہ دیتا ہی اللہ تعالیٰ علم جس کو چاہتا ہی اور علماء ظاہر آخرت کو چھوڑ دینا میں گرفتار ہو کر کتابوں سے اور
سر یکے آدمیوں سے علم حاصل کر کے عام لوگوں میں اپنی برائی کرنے ہیں اور اچھے کو اللہ والے بیٹے حق پر بند بختے ہیں کہ یہی
سمجھنا انکوابات کے جاننے کے لئے پردہ ہوا ہی کہ اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے بھی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے حبیبی تعلیم
پاتے ہیں یعنی جانتا پانا انکا اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ کے کلام کا معنی ہی اور کہنا عین انکا کلام اللہ اور کلام رسول اللہ
ہی انتہی الغرض جو علماء ظاہر حدیث کے موافق معنی کے انکا قیاس غلط ہوا اور جو اللہ تعالیٰ سے تعلیم پا کر معنی بیان کئے

۹۳
 دیوانی بارود و ناب سراج
 الٹک پیدا کر آیا ایک روز
 باغ پیدا کر دے سوار ہو دق
 بابت سلاخہ خود کسکین میں
 ہندو دق سے سد راہ ہو کر شک
 کہ جو دق ایک چور سی پیدانک
 ناب و سون پر لگی ہو دیکھ
 اس حال پر حال کا فحش مرنا
 ایسی شک ماری کہ

اس کا معنی سچا نکلا اور سپر عجوبہ یہی کہ مسودہ قولہ تعالیٰ لیسک الناس عن الساعۃ لیکے معنی میں لکھ دیا ہی کہ انما کلمہ حضرت
 یعنی اس کلمے کی اس آیت میں آنے سے یہ بات واجب ہی کہ قیامت کے علامات کا علم سوائے خدا کے دوسرا نہ جائے
 چنانچہ تفصیلاً علامت قیامت امام مہدی کا ظاہر ہونا اور جمال کا نکلنا الخ لکھ کر لکھا ہی کہ اس میں سے کسی کی تاریخ
 سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہی پھر ایک ورق کے بعد اسی بحث میں لکھا ہی کہ مگر انبیاء و رسولوں کو اس کی تعلیم
 وحی سے جو کچھ معلوم ہوتا ہی وہ بلاشبہ صحیح ہی پس یہ دونوں کلام اسکے آپس میں نقیض ہیں کیونکہ جب قید تو ت کیا
 پھر معنی اول مسودہ کا باقی نہ باغرض یہ وہی حجاب دنیا پرستی ہی کہ جس کو صاحب یاقیت بیان کیا کہ مسودہ کے
 دلیر اللہ تعالیٰ نے نازل کیا کہ کہد یا اللہ تعالیٰ کی تعلیم سوائے انبیاء اور رسولوں کے دوسرے کو نہیں ہوتی اور محققین
 سنت و جماعت کہتے ہیں کہ اولیاء اللہ کبھی تعلیم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہی کہ وہ بھی صحیح ہی اسی لئے جلال الدین
 وغیرہ کہ تابع اپنی عقل کے تھے انکا قیاس غلط نکلا اور انکی اتباع درست نہیں اور جو دسویں صدی کا قید کئے ہیں سو
 اہل باطن میں انکی اتباع عین اتباع رسول اللہ کی ہی چنانچہ یاقیت کے فصل ثالث میں شیخ وغیرہ کے حوالے سے
 لکھا ہی فعل ان میں کان معلوم اللہ تعالیٰ کان اخی بالاتباع ممن کان معن فکھ و لکن اس الانصاف اور باقی دلائل اسکے کہ
 پس معلوم ہو ہی یہ بات کہ امام مہدی کا ہونا صرف اللہ تعالیٰ ہی کا واسطہ ہے جو اس کا اسکا حکم ہوگا انصاف کہان ہے
 غیبی اخبارات میں پیروی اولیاء کی صحیح اور پیروی علماء ظاہر کی ممنوع ہی مسودہ کی بدعتی ہضم میں لکھے جائینگے انشاء اللہ تعالیٰ
 حاصل کلام مسودہ کی غرض یہ ہی جو کہ تاریخ خروج امام بیان کیا مخطی اور جو کہ بیان نہیں کیا اور کہا کہ معلوم نہیں کہ
 خروج ہی مصیب ہی اب ہم کہتے ہیں جب کسی امر کے ظہور کے وقت میں علما کو سکوت ہو اگر کوئی قیاساً یا کشفاً یا مشاہدہ
 میں اللہ تعالیٰ تاریخ بیان کیا پس اسکی غلطی و صحت موقوف رہی ظہور یا عدم ظہور پر اس امر کے تاریخ متعینہ میں مثلاً کسی
 ولی نے کوئی آیت یا حدیث کی تفسیر یا تاویل کے طور پر کہا کہ فلان واقعہ فلان تاریخ میں ہوگا بعد چند آدمی اسی تاریخ
 میں اس واقعہ کے ظہور کی گواہی بھی دیں تب بھی وہ اس منقول غنہ کی تجویز بے اعتبار کہنا فقط تخصب جہالت
 ہی الغرض تعلیم تاریخ خروج مہدی میں خلاف ہی چنانچہ مسودہ بھی نقل و احوالاً بیان کیا لاکن اس پر قطعیت نہیں کہ
 سب اقوال کھینا غلط ہو جاوےں جیسا جناب ولایت مآب کا فرمان کہ مسودہ جسکو دلیل و دوازدم مقرر کیا اور اسکا
 ثبوت معہ دلائل دیگر اسی جا سے بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور عہدہ ۱۱: ۱۰

قولہ تعالیٰ ان ربکم الذی اعفاہ

اور شہر بہ شہر پوریا اور دکان
 مصیب تالیف یہ لکھا ہی کہ
 اول دوست اور مولوی پورس علی خان
 صاحب مدرسہ کسی سے حیدر آباد
 میں بہشتیہ مذہب ہوا اسکا
 جواب یہ کہ تیار کر کے طالب
 پیوستی کر کے خواجہ صاحب
 کیا میں نے اس کو اسے دوسرے علماء
 کی چنانچہ لکھا ہی کہ بعد از ان بن
 بندہ این استغفار بنظر بعض
 علماء اہل عرف گزرا بندہ در
 حیدر آباد مولوی صاحب
 کھنوی اور مولوی صاحب
 بہشتی اور مولوی صاحب
 صاحب کسی اور مولوی صاحب
 اور مولوی اور مولوی
 صاحب چچ پوری اور مولوی
 صاحب خان صاحب مولوی
 مولوی فضل سول صاحب
 مولوی فضل سول صاحب

بہارِ نبوت
میں جو احوال
ذاتی ہیں انہیں
الفاظ میں نہ
نہیں لکھنا
میں نہ لکھنا
میں نہ لکھنا
میں نہ لکھنا

ہو زمانِ قحط النبوة و ظهور الولاية كما قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله تعالى في السموات والارض لان ابتداء الخلق بالخلق انتهاء الظهور فاذا انتهت الخفاء الى الظهور عاد الى اول الخلق كما مر وتم الظهور بخروج المهدي في ثمان مئة ايام و لهذا قالوا امت الدنيا سبعة الاف سنة اسكان خلاصه يهيه الله تعالى حجه دن من دنيا کو پیدا کیا سو ظہور تمام دنيا حجه ہزار برس من ہو کر ساتویں ہزار کے ابتدا میں خاتم نبوت اور ساتویں ہزار کے آخر میں خاتم ولایت کا کہ وہی مہدی موقود ہی ظہور ہونا ہی اور ایسی ہی تحقیق شیخ اکبر کی تفسیر میں بھی ہے پس معلوم ہوا کہ ابتدا و انتہاء دایرہ وجود انسانی ظہور خاتم ولایت محمدیہ ہوا کہ باطن خاتم النبیین ہی یعنی مہدی موعود اسکی توضیح و تفصیل بعد دلائل دیگر باب ہشتم میں ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور حدیث النبئی لا یموت فی قبر الف سنہ سے بھی خروج مہدی مراد ہی کہ باطن خاتم انبیاء ہی اگرچہ اسکی صحت و معنی اور تحقیق میں لوگوں کو شبہ ہوا چنانچہ بعض دسویں صدی کے قریب والے او موجودین علماء و مشائخین مانند تقی الدین ابی منصور اور عبدالوہاب شعرانی بھی دسویں صدی میں سبب غربت و اضمحلال دین کے وقت خروج مہدی قرار دے ہیں کہ تفصیل اسکی دلیل دوازدم میں آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ لاکن اقبال انکار بعد خروج موقوف اطلاع اور تقدیر پر ہی جیسا کہ رسول کے لئے بھی علماء قریب دہر زمان اہل کتاب الیہابی کہنے ہیں بحریف جتنے قسمت میں ایمان ہو ہوں الہادی الموصل الی المطلوب تصدیق سے باقی نہیں رہتے ہیں درجہ

لکل قوم ما درجہ اس مقدمے میں آج تک حضرت رسالت سے کوئی روایت ایسی ثبوت کو نہ پہنچی الہام ہدایت بعض احادیث کہ جنہیں تاریخ خروج بیان ہی ابھی مذکور ہوئے اور آئندہ بھی لکھے جاویں گے خصوصاً دلیل دوازدم میں با این بطور قطعیت رسول سے تاریخ خروج مہدی کے عدم ذکر کا دعویٰ کرنا محض ضلالت و عین جهالت ہی فاما علماء نطو اہر کی سند پر ہی حدیث کی صحت منحصر نہیں ایسے امور غیبیہ میں اتباع اولیاء اللہ کی لازم بلکہ واجب ہی کہ بیہ آیات و احادیث اور ان کے معانیوں کو جناب باری جل جلالہ اور خاتم النبیین سے تحقیق کر لیتے ہیں گو کہ اہل ظہور کو ملے

کی نسبت اس میں سبب یاد کرنا
سبب ان کے جعل بلکہ مایوس
"امید کو کھینچنے کی وجہ سے غم
اس میں سبب غم کیا کہ
سبب غم کہ جو سبب غم ہے
قدم کے تیرا یا داران و قوت
کو فتح جو اور سبب غم ہے
ظلالہ اور دلیل متین اور سبب غم ہے
کہ جس میں ان کے غم کا بیان ہے

۶۵

ملک سبب غم ہے
ملک سبب غم ہے
ملک سبب غم ہے
ملک سبب غم ہے

لف و احسان بچواب
رد از ند سوار اول
بدالولایت اور مطلع
ایت سے معلوم ہو چکی
در اسمعیل بن ابی نفیس
بنی بن امام موسی کاظم کو
نخجہ بنی اور عالم انبیا کی
تک تیرا یوں سے ثابت
بآجی کر امام موسی کاظم

یہاں کوئی کلمہ بھی نہیں لکھا ہے۔

جو دینی کچھ ہے
 کا تامل نہیں کرنا
 کی کتابوں میں ملے وہی وہی
 فی نسب الی بابی طالب وہی وہی
 موجود ہے کہ یہ اسمیں وہی
 کے کتبچہ لاؤ اور اس سے ایک کتبچہ
 کے کہ اور کتب نام نہیں آتے وہی
 بنائیں معلوم کر کہ وہی وہی
 روزوں اور اتوں سے اور کتبچہ
 اور اور کتبچہ وہی وہی
 بہت نہیں ہو یا یہ وہی وہی
 ۶۹
 موقوف ہی ثابت ہوئے یہ
 سوال سوم شواہد و
 ہے کہ کیا کہ جو یہ
 اولیں اور آخرین کا نام
 اس کا نام اور مسئلہ
 اور قول الہیہ وہی
 مسلم علم فضائل کہ یہی
 از خدا کا نام ہو کہ وہی
 نزدیک حضرت عاتق

کہ مہدی بہت سے قلعے فتح کر چکا بلکہ تمام جہان کا مالک ہو گا یہ بن و عوی اور بن جنگ کے کیونکر متصور ہوتا
 ہی انفرس جب ایسے مقدمات متعارضہ کسی ایک بے قارض امر کے ساتھ مذکور ہوں ساقط ہوتے ہیں اور ایسی ہی
 مسودہ اپنی خطا دوم میں لکھا ہی سو حدیث نعیم بن حماد بھی ان احادیث سے ساقط ہی جو دلیل سوم میں مذکور ہیں
 کہ ان میں دعویٰ اور ظہور مہدی کا قبل خراسان اور مشرق سے کہ مہدی بھی اس میں شامل ہی وار و میں عجب تریبی
 کہ مہدی کو اپنی جہد و پست کی خبر ہوا اور لوک معلوم کر لیں فاما و نکاح عالم الہامی قطعی ہو گا یا نہ ہو گا اول باطل ہی کہ علی
 العموم علم الہامی قطعی ہو اور ثانی پر جمعیت کرنا تو صریح البطلان ہی علاوہ برین اکثر محدثین سے ثابت ہی کہ مہدی ہونے
 کی محبت یکیش میں نامہ و جو انفرس میں جائیگا سو مہدی خود ذکر کیا کہ پھر بن آخر لوگوں سے ذکر جمعیت لین یہ صاف
 جھوٹوئی وضع ہی کہ کہ کیا نام بھی لکالین اور حاکم کی روایت مطابقی ہی کہ اسمین مطلق جمعیت ہی پس اب ثابت ہوا
 کہ ابو ہریرہ غ کی روایت بے قارض ہی اور ابو ہریرہ غہ ان سب راویوں میں اتنی بھی ہیں مگر مسودہ نے اسمین عجب
 جو ری کیا کہ لکھا ہی نعیم بن حماد نے ابی ہریرہ غہ سے مختصر روایت کیا تاکہ عوام دہو کا کھادین کہ شاید ابو ہریرہ نے بھی
 کچھ اور روایت کئے ہیں اور خطا سوم کا تعین ہر اس مسودہ کی خطا ہی کہ نہ اسکا ثبوت دلیل حقیقت ہی نہ اسکا ابطال ابطال
 مذہب کیونکہ وہ ایک مقدمہ متاخرین کے اقوال سے ہی فرما اگر ہم اسکو ثابت بھی کریں کچھ کار آمدنی نہیں کہ یہ دلیل قطعی
 بھی نہیں ہو سکتی فاما شاید کسی یک قاعدیے اپنے نزدیک اسکو تاریخ مقرر کرنے ہوں مثلاً تاریخ اول میں ایک لفظ
 ان زیادہ کر دو دلیل تحقیق جملہ بھی ہی خطا چہارم بھی ازان قبیل ہی لاکھ بیان رکن و مقام کے درمیان مسودہ
 مراد اوسط کی لیا ہی یا اوسط کی معلوم ہوا کیونکہ لفظ درمیان عرف میں اسطورہ پر جاری ہی کہ کسی برس مقام میں کوئی
 کسی جاے پر بھی رہے درمیان کہہ سکتے ہیں مثلاً متعابر بادشاہوں کے جو کہ مسجد میں بن اگر کوئی کہے کہ بادشاہ کی قبر
 مکہ مسجد کے درمیان ہی کہ اس پر میں نے فاتحہ پڑھا تو یہ کہنا جہالت ہی کہ مسجد غازی جاے ہی و مان قبر کیسا ہو سکتی ہی اور
 کوئی طرف حیدر آباد میں یا مکہ مسجد میں کہیں بھی رہے بول سکتے ہیں کہ وہ درمیان حیدر آباد کے یا مکہ مسجد کے رہنے
 ہی چنانچہ فارسی میں بھی متعارف ہی کہ مثلاً فلان در میان فلان مکان یا فلان شہر میباید اس سے غرض کچھ بھریج کی
 نہیں اس جگہ میں کہیں بھی رہے یہ کہنا درست ہونا ہی رجا کوئی عاقل تسلیم نہ کرے گا ایچ ہدایت یہہ سخن از بس
 غلط محض اور تعصب ہی کیونکہ ایک عالم اسمعیل نامی نے ہمارا مدت تک مکہ معظمہ میں اپنے مذہب کا دعویٰ کرتا رہا کہ
 اسکا متعارض ہوا مگر اہل خراسان اسکو قتل کئے پھر ہمارے امام کے متعارض ہونا کب عجب کہ آپ کی تو اہل خراسان تصدیق
 کئے اور مطیع ہوئے ہیں چنانچہ وفات امام کا اسی ملک میں ہوا اور ہمارے کئی علما مکہ معظمہ میں کئی بار دعوت کئے کہ

اول میں کہ رسول خدا
 فرمایا ہم کو ان غزوات میں
 بھائی بہنوں کے ساتھ
 ایک روز دیکھا کہ ایک
 کاہن ایک بارہ آدمی
 حاضر تھے ان میں ایک
 معلوم ہوا کہ وہی رسول
 نبوی کا ساتھ حضرت خاتم
 نبوی پر دال میں غلام
 ہارشی میں ہندی غلام
 ۷۰
 ہوا کہ اس کے اصل
 کے بھائی اور بھائی
 باطن کے چوبیسویں
 شہادہ اور اس کے
 میں بھائی اور بھائی
 شیخ علی بن ابی طالب
 بنی اہل بیت علیہم
 بعد قریب کیا ہی حال
 فوجات میں فرمایا کہ اس
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 شخص کے چوبیسویں

کلمہ فرما کر اہم ارشاد
 نصیب ہو رہا ہے
 اصول الی اسلام کا
 خواہاں ہے
 کوئی فرقہ بندی نہ ہو
 تو اب تیرے دو اہم کام
 لاسے سے تم کو بتائی
 کہ انعام الی بتائی کہ ہر
 باطنی سے کلام اور صوفی
 کلام و فکر پر

[illegible]

سلطنت دایمی مراد لیا بچند وجہ مردود باطل ہی ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ وعدہ اللہ الذین امنوا فرمایا کہ یہ وعدہ متعلق ہوا زمانہ ماضی سے جیسا بیضاوی میں ہی ہے خطاب لکرسول ولامتہ اولد لمن معہ یعنی یہ خطاب خاص رسول اور اول کی امت اور عمر ایہوں کو نبی کے ہی دو تہر ایہ کہ شان نزول اس آیت کا یہ ہی کہ جب رسول مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ کو تشریف فرما ہوئے صحابہ کفار کے خوف سے بے ہتیار رہ نہ سکتے تھے ہر اسان ہو کر اس میں کہنے لگے ہم پر کیا بھی آویگا کہ بے ہتیار امن سے رہیں پس انکی تسلی کے لئے یہ آیت نازل ہوئی تو اس وعدے کے مبشر ہی تھے میرا یہ کہ اللہ تعالیٰ مستحق فہم کیا کہ کید فرمایا کہ یہ حکم لایق تبدیل نہیں پس یہ دلیل خلافت خلفاء راشدین ہوئی کہ وہ ان کسی نوع کا شبہ اور خلل نہیں اور بات ان میں پوری ہوئی چنانچہ بیضاوی میں ہی وفیہ دلیل علی صحۃ النبوة للاجبا عن الغیب علی ما ہو بہ و خلاۃ الخلفاء الراشدین اذ لم اجمع الموعود والموعود علیہ غیر ہم بالاجماع یعنی یہ آیت میں دلیل نبوت کی صحت پر سبب ایسے غیب پر خبر دینے کے حقیقۃً ویسا ہی ہی اور دلیل ہی خلفاء راشدین کی خلافت کی صحت پر کیونکہ جمع نہیں ہوا موعود اور موعود علیہ بالاجماع یعنی خلافت اور امن اور ایمان اور عمل صالح کامل ان کے غیر میں چوتھا یہ کہ اسکے نیچے اللہ تعالیٰ من کفر بعد ذلک فاوکلک ہم الفاسقون فرمایا یعنی اس نعمت کے حصول کے بعد جو کفر ان کیا۔ فاسقون میں ہی اور کفر ان اس نعمت کا پہلے قتل عثمان رہنے کیا پھر یہ وعدہ باقی نہ رہا جیسا مدارک بیضاوی نفی کفر وغیرہ معتبر تفسیر وغیرہ ہی بانچوان یہ کہ اس وعدے میں یہ بھی فرمایا کہ استخلف الذین من قبلہم جیسا کہ خلافت دیا ان لوگوں کو کرانے اگے تھے یعنی یہود کو پس لازم ہی کہ مشبہ اور مشبہ بہ دونوں برابر ہوں اسی لئے رسول اللہ فرما ہیں کہ میں تم پر فتری کو نہیں دیتا ہوں مگر اس سے کہ تم پر دیا کو بتیں جیسا تم سے اگلوں پر بیٹے اور نافرمانی کر دتم جیسا وہ کئے اور فرمایا رسول خلافت میری بعد تیس برس ہی بعد جو رہیں بادشاہ ہیں پھار کھانیا لے یعنی کتون سری کی اور ایسا ہی ہوا کہ فرزدان رسول اللہ کا ہی انہوں نے قتل و ہلاک شروع کیا جتنا یہ کہ رسول مہدی کے لئے فرمائے ہیں کہ دین کمال کو پہنچا دیگا تو دین کا کمال فقیری ہی نہ بادشاہت ویسا ہی ہمارے اٹام نے وقت وفات بسبب اضطراب و فزع صحابہ کے فرمائے کہ جب تک تمہارے پاس دنیا نہ آوگی میں تمہارے میں ہوں کہ تم میں دیندار ہی پس لازم ہی کہ مہدی وی مانند فرزان رسول اللہ اور مہدی مراد اللہ صلی اللہ علیہا السلام کے جتنا محتاج و مفلس میں دیندار ہیں اور بیان جتنے برس دنیا دار ہیں عاقبت میں خوار و بہزاد عذاب گرفتار ہیں پس یہ کہنا مسود کا ایسا ہی جیسا اگلے منکروں کا مقولہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی قولہ تعالیٰ قالوا نحن اکثر اموالا واولاد واولادنا واولادنا من بعدنا من اهلنا ایسے ہمارے اٹام طلب دنیا کفر طالب دنیا کا کفر فرمائے پس دولت ظاہری کی خلافت ہی اسکا تملکہ بعد رسول اللہ کے تیس سال میں

سلطنت و ایمرالدینا چند و جرم و دو نبائل ہی ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ وعدہ اللہ الذین امنوا فرمایا کہ یہ وعدہ متعلق ہوا زمانہ ماضی سے جیسا بیضاوی میں ہی ہے خطاب لکھ رسول و لامۃ اول و من بعد یعنی یہ خطاب خاص رسول اور اول کی امت اور عہد امیون کو ہی کے ہی دوسرا یہ کہ شان نزول اس آیت کا یہ ہے کہ جب رسول کا یہ خطبہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ کو تشریف فرما ہوئے صحابہ کفار کے خوف سے بے ہتیار رہ نہ سکتے تھے ہر اسان ہو کر آپس میں کہنے لگے ہم آپس میں بھی آویگیا کہ بے ہتیار امن سے رہیں پس انکی تسلی کے لئے یہ آیت نازل ہوئی تو اس وعدے کے بشری ہی شہر سے پتھر آ یہ کہ اللہ تعالیٰ تکلف نہیں کیا کہید فرمایا کہ یہ حکم لایق تبدیل نہیں پس یہ دلیل خلافت خلفاء راشدین ہوئی کہ وہ ان کسی فرع کا شبہ اور خل نہیں اور بات ان میں پوری ہوئی چنانچہ بیضاوی میں ہی وہ فیہ دلیل علی صحۃ النبۃ لاجبا عن الغیب علی ما ہو بہ و خلافاً للخلفاء الراشدین اذ لم یجمع الموعود والموعود علیہ لغیر ہم بالا جماع یعنی یہ آیت میں دلیل ہی نبوت کی صحت پر سبب ایسے غیب پر خبر دینے کے حقیقتہً ویسا ہی ہی اور دلیل ہی خلفاء راشدین کی خلافت کی صحت پر کیونکہ جمع نہیں ہوا موعود اور موعود علیہ بالا جماع یعنی خلافت اور امن اور ایمان اور عمل صالح کامل ان کے غیر میں چوتھا یہ کہ اسکے نیچے اللہ تعالیٰ من کفر بعد ذلک فاوکلک ہم الفاسقون فرمایا یعنی اس نعمت کے حصول کے بعد جو کفر ان کیا۔ فاسقون میں ہی اور کفر ان اس نعمت کا پہلے قتل عثمان رہنے کیا پھر یہ وعدہ باقی رہا جیسا مدارک بیضاوی وغیرہ میں وغیرہ معتبر تفسیر وغیرہ میں ہی پانچواں یہ کہ اس وعدے میں یہ بھی فرمایا کہما استخلف الذین من قبلہم جیسا کہ خلافت دیا ان لوگوں کو کہ انے آگے تھے یعنی یہود کو پس لازم ہی کہ مشبہ اور مشبہ بہ دونوں برابر ہوں اسی لئے رسول اللہ فرما ہیں کہ میں تم پر فقیروں کو نہیں فرماتا ہوں مگر اس سے کہ تمہر دینا کو بیشین جیسا تم سے اگلوں پرستیے اور نافرمانی کر دتم جیسا وہ کئے اور فرمائی رسول خلافت میری بعد میں برس ہی بعد جو رہیں بادشاہ ہیں پھار کھانیا والے یعنی کتون سر کی اور ایسا ہی ہوا کہ فرزند ان رسول اللہ کا ہی انہوں نے قتل دھاک شروع کیا جھٹتا یہ کہ رسول مہدی کے لئے فرمائے ہیں کہ دین کمال کو پہنچا دیگا تو دین کا کمال فقیر ہی ہی نہ بادشاہت ویسا ہی ہمارے امام نے وقت وفات سبب اضطراب و قزع صحابہ کے فرمائے کہ جب تک تمہارے پاس دنیا نہ آوگی میں تمہارے میں ہوں کہ تم میں دینداری ہی پس لازم ہی کہ مہدی مانند فرماں رسول اللہ اور مہدی مراد اللہ صلی اللہ علیہ السلام کے جتنا محتاج و مفلس میں دیندار ہیں اور یہاں جتنے ترے دنیا دار ہیں عاقبت میں خود و بہر عذاب گرفتار ہیں پس یہ کہنا مسود کا ایسا ہی جیسا اگلے منکروں کا منقولہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی قولہ تعالیٰ قالوا کن اکر اموالا واولاد وامنحن بعد من ایسی ہمارے امام طلب دنیا کفر طالب دنیا کافر فرمائے پس دولت ظاہری کہ خلافت ہی اسکا تکملہ بعد رسول اللہ کے تیس سال میں

موسى محمد زيانلى
درياسرگابى عالىب قەندوزى
هكردنيا بېرىلارداوشان

الشیخ ابو الطاهر المغربي نزہی کلام المشرقة ثم اخرج نسخة الفتوحات التي قابلها على نسخة التي بحفظه في مدينة قونية فلم فيها شذوذاً
ما كنت توقفت فيه وحذفته حين اختصر الفتوحات پس جبکہ فتوحات کی صورت ایسی بنی ہی انہیں جو کہ موافق حدیث
صحیح کے ہو وہی کلام شیخ ہی و اگر نہ تحریف و زوائد بن اب بیان سے یہ خادم الفقر مسود کے تحریفات بیان کرنے پر
عازم ہی بل انصاف کو ملاحظہ اسکا لازم ہی جانا چاہئے کہ غرض تبدیل و تحریف سے ہر شخص کی یہی ہی کہ عبارت تحریف سے
اپنے کو ضرر اور اپنے مخالفین کو فائدہ سمجھے پس بیان اکثر عبارت مندرجہ مسود ہماری دلیل ہی بھر صدیق ولایت پر
اطلاق تحریف کرنا مسود خود اپنے پر آپ ہی الزام ثابت کر لیا ہی مثلاً مسود کے ضابطے کے موافق مسود کی تحریف اصل
یہہ ہی رجحان قضا و عدلا کے بعد یہ عبارت ازدادی الخ ہدایت ہماری دلیل دوم مقررہ مسود کا ترجمہ لکھ کر
مسود لکھتا ہی غرض کہ یہ حدیث جہد دیون اور ان کے جہد کی کے نزدیک مسلم اور صحیح ہی الخ پس جو عبارت کہ باہم
تحریف اس مقام میں باطلی اسمہ اسم رسول اللہ تک لکھا ہی گویا اسی حدیث کا خلاصہ ہی باوجود حدیث کی تسلیم کرتا

[illegible]

اسکو نکالنا حاجت نہ تھی بلکہ اسکی تحریر بھی ایک حجت مددی ہوتی کہ جس کی دلیل دوم میں تفصیل گذری اور دکن مقام کی سمیت ہمارے سب کتب مطبوعہ تاریخ میں مذکور ہی اور طبقہ بعد طبقہ اصحاب سے لیکر ہمارے بیان یہ خبر متواتر ہی چنانچہ مسودہ دلیل ششم میں ذکر کیا پھر اسکا لکھنا تو دلیل قوی تھا اگر شیخ کی عبارت اس مقدمے میں ہوتی ضرور لکھتے فرضا جسکے نزدیک یہ عبارت شیخ کی ہی مسلم ہو وہ اسکو اختصار جاننا لازم ہی اور تصدیق ہمارے امام کی کرنا واجب نہ خیال تحریر و ہم عدم سمیت رکن و مقام و گرد نہ صاف بے انصافی ظاہر ہی اور سراج الابصار فقط ایک معترض کا رد ہی کہ وہ جو اعتراض کیا اتنا ہی اسکا جواب لکھا گیا نہ تاریخ کی کتاب ہی کہ اس میں کل مقدمات مندرج ہوں مسودہ کی تحریف دوم میں مسودہ کا کذب مسودہ کے قول سے ثابت ہی کہ اپنی کتاب کے باب ہشتم کے مطلب دوم میں ہم ۲۷ صفحہ پر لکھا ہی کہ حدیث شریف میں وارد ہی کہ لبشہد فی الخلق ولا یشہد فی الخلق یعنی امام جہدی مشابہ ہونگے پیغمبر کے اخلاق محمدیہ میں الخ پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جہدی رسول سے اخلاق میں برابری رکھتے ہیں اور ۳۰ صفحہ پر فتوحات کے بندر ہو بن فصل سے خاتم الاولیاء کے احوال میں یہ لکھا ہی چونکہ احکام محمد دوسرے انبیاء اور رسولوں کے احکام سے مخالف تھے مستحی اسبات کے ہوئے کہ انکی ولایت خاصہ کے واسطے ایک خاتم جدا ہوا کہ اسکا نام حضرت کے نام کے موافق ہو اور اخلاق محمدی کا جامع ہو الخ شیخ کی اس تقریر سے بھی ظاہر ہوا کہ خاتم اولیاء اخلاق محمدی کا مثل ہی و گرد لفظ جامع اسپر اطلاق کرنا بہر چند درست نہ ہوگا پس معلوم ہوا کہ لایکون احد مثل رسول اللہ شیخ کا قول بہن جن جب یہ شیخ کا قول نہ ہوا و نزل غنہ فی الخلق بعض خاتما کا قول نہ ہوا کیونکہ وہ اسکی دلیل اور علت ہی اسکا عدم ثبوت حقیقتاً اسکا عدم ثبوت ہوگا اور رسول سے ہمارے امام ہم شکل ہونے میں اپنی گمانی اور دہی انداز سے لکھا ہی کہ ان کے جہدی ہم شکل ہوں از بس عدوت ظاہر اور قصب باہر ہی اور اسپر یہ قول مسودہ کا دلیل ہی کہ لکھا ہی حالانکہ اب بھی نہیں کیے کتابوں سے مستنبط ہوتا ہی کہ ہم شکل تھے چنانچہ شواہد الولایت سے دلیل چہارم میں مذکور ہوا الخ اور دلیل چہارم میں غنغضیاء کے حوالے سے لکھا ہی کہ مقام فرج میں وقت دفن کرنے جہدی کے الخ اور پنج فضائل میں یہ ذکر مطلقاً نہیں ہیں وہ بیان جھوٹ لکھ دیا کہ دلیل چہارم میں شواہد الولایت سے الخ پس دروغ بر دروغ ہوا فاما یہ مثل برابر آئی کہ دروغ کو حافظہ نباشد اپنی تمام کتاب ایسے دروغ گو یوں اور مغتربات سے بھر دیا ہی البتہ یقین ہی کہ بعد مطالعہ اس رسالے کے جو اہل انصاف ہیں مسودہ کی جھوٹ کے سبب اس سے اور اس کے مذہب باز اگر ہمارے امام کی تصدیق کرینگے بعض نشان و یہدی من یشاء اور ایسی امام کے دست مبارک کے بیان میں بھی دست درازی کیا یعنی میان پور سے یہ نہیں لکھے ہیں کہ جناب امام کے ہاتھ سب از بس دداز تھے مگر یہ لکھے ہیں آپ کے دست مبارک کو نے نئے یوں دداز تھے کہ جس

تفصیل: ۱۰۰
تفصیل: ۱۰۰
تفصیل: ۱۰۰
تفصیل: ۱۰۰
تفصیل: ۱۰۰
تفصیل: ۱۰۰

۱۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

علاء الدین (۱۲۰۴)

میان

۱۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۱۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۱۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

حسن مناسبت اڑیس نمایان تھے نہ یہ کہ جیسا عمیر کے ہاتھ سب ایسا دراز تھے کہ جب کو ذوالیدین نام رکھے تھے کہ یہ
بھی دلیل سود ترکیب ہی ہے ہر کہ برآں بنی دست تم کو دراز کو حرق اللہ دیدہ و دیدہ و اور تحریف سوم
و چہارم بھی ازان قبیل ہی کہ جھوٹ سے بھر دیا اسکی تہمت دلیل پانزدہم کی روایت پنجمین بھی ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ
اور تحریف پنجم کے لئے مسود کا مقتدا گواہ ہی کہ عبدالوہاب شعرانی یواقیت کے ۶۵ دین مجتہدین فتوحات سے
یہ عبارت نقل کیا ہی کسی ارجل جابلا و جبا نا فیصیح عالم شجاع کا بانیئے شام کو جو کوئی جاہل اور نامرد مہدی سے
بیعت کرے صبح کو عالم اور جو انور اور سخی ہوگا اور حدیث امام احمد اور ابن ماجہ کی منہ سبب ظلمت حجاب جب دنیا
مسود کے خیال میں الٹی آئین لاکن مراد اس سے یہ ہی کہ اگر دنیا سے ایک رات بھی باقی رہے مہدی کے سب کام دست
ہونگے نہ یہ کہ کسی نامرد اور پھیل کو ہی لازم ہی کہ مہدویت ملے اور ایک رات میں سبب مہدویت ملنے کے ایسا
سخی اور جو انور دین جاوے کہ عظیم المثل ہو یہ بات کوئی عقلمند ہر چند پسند نہ کرے گا کیونکہ جو سخی ایسے مرتبہ عالی کے
ہونے میں رہ سب صفات سنہ مرضیہ سے ابتدا موصوف رہتے ہیں اور بخیا اور نامردی بر طعنوں کا سر اور منبع ہی
اور تحریف ششم بھی مسود سری کے لوگوں کا کام ہی لاکن مسود معنی میں اپنی دنیا طلبی ظاہر کیا و اگر نہ یہ عبارت بھی جو ہم
موافق تھی اس سے احتمال تحریف ہر چند متصور نہیں بیٹے بار ریاضات میں کل الوجہ اٹھا دے گا اور جو کہ ضعیف الایمان
ہیں ان کے ایمان کو قوت دے گا کہ مرتبہ حق البیقین انکو حاصل ہوگا اور بلا و یگانہ غرودن کو اور مدد کرے گا نواب حق پر بیٹے
جو کہ مرتبہ انابت رکھیں ان کے لئے مدد کرے گا تا کہ ان کے مراتب کی ترقی ہو کہ کام مہدی کا یہی ہی اور ہمارے امام کی شان
بھی تھی عند التسلیم اس سے بھی اختصار متصور ہوگا نہ تحریف اور تحریف ہفتم بھی دینی ہی کہ خلاف فرمان علی کرم اللہ وجہہ
ہی کہ فرماتے ہیں مہدی کے اصحاب بھی اصحاب بدر اور عمر ایمان طالوت کے اتنے جو ندی پار ہو رہے تھے چنانچہ مسود
بتسلیم و نصیح اسکو ہماری دلیل دوازدم فرض کیا اور تحریف ہشتم اسکی تحریف ہفتم اور احادیث کثیرہ کو مخالف ہی کہ بعض
انے مسود بھی ہیں جو بیس ششم اور دلیل دوازدم میں اسکو ذکر کیا اور جزئے کے لئے انصاف نامے کے حوالے سے
مسود جو لکھا ہی اسی کو تحریف کہتے ہیں کہ انصاف نامے میں یہ ہی کہ امام فرمائے اگر حق تعالیٰ قوت دیوے اور حکم کرے
پس مسود نے حکم کو نکل ڈالا اور تحریف نہم بھی اسی پر دلیل ہی کہ ابتدا میں فیما ماقسطا و عدلا سے ۱۰۱۰ ۱۱۱۱
نہ نکالے اور یواقیت ۱۰۱۱ ۱۱۱۱

۱۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۱۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۱۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۱۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۱۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۲۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۳۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۴۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۵۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۶۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۷۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۸۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۱
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۲
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۳
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۴
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۵
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۶
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۷
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۸
مذہب ہندی نامہ مخفی

۹۹
مذہب ہندی نامہ مخفی

۱۰۰
مذہب ہندی نامہ مخفی

البرهان على انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

الفرق بين انفسه

میں پس باقی بھی یکے ساتھ ہی کہ اسکے خلاف پر بہت احادیث اسی رسالے میں مذکور ہوئے اور آئندہ ہونگے
 اور خوشنودی عوام مسلمین سے مراد یہ ہے کہ عوام نے مفلس لوگ تو گروں سے زیادہ ہمدی سے فیضیاب رہینگے کہ
 ایسا ہی ہوا نہ مال ہمدی سے لیکر تو گروں کو جائیگے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ کا کام اللہ تعالیٰ کی راہ بتانا ہی نہ دنیا دار
 جتنا دنیا کا مال دینا و حال آئیگا اور جو طالب دنیا ہی اسی کا بندہ ہو جائیگا اور تحریف یا زور ہم بھی بہت سے احادیث
 صحیحہ کے خلاف پر ہے کہ رسولؐ فرماتے ہیں کیونکر ہلاک وہ امت ہو کہ جسکے سرے پر میں ہوں اور یحییٰ ہمدی اور
 آخر میں عیسیٰ بن الحدیث اور امام سعد الدین نعمانی رح شرح مقاصد کے آخر میں فرماتے ہیں ہمدی اور عیسیٰ کا
 جمع ہونا سچ بات نہیں اور شیخ رحمہ کے ایات میں جو آئندہ قریب مذکور ہونگے اسی معنی پر دلالت کرتے ہیں تحریف
 دوازدم بیان مسود ختم الاولیاء سے عیسیٰ مراد لیا سو کونسا قرینہ اس پر دل ہی مگر عبارت موضوعہ مسود جو قبل اشار
 کے ہی سو اکثر احادیث صحیحہ کو مخالف ہے اور شیخ رحمہ کا قول کہی مخالف حدیث نہیں پس معنی اشار کا یہ ہے آگاہ
 باش کہ ختم الاولیاء حاضر ہے یعنی شیخ فرماتے ہیں کہ میں جو ختم الاولیاء کے آثار وغیرہ لکھا ہوں سو ختم الاولیاء حاضر ہیں کہ جائے
 ہیں چنانچہ اس پر مصرع ثانی دلیل ہے کہ میں باوجود کہ ذات امام العالمین کی موجود نہیں اس پر بہت ثانی دلیل واضح ہے کہ
 فرماتے ہیں وہ کہ جسکا حال میں بیان کرتا ہوں سید ہمدی ہی آل احمد سے وہ سیف ہندی ہی جب کیسے ہلاک کا مقصد
 کرے ہلکا حدیث گھٹتے ہوئے اس مصرع سے ہندی ثابت کرنے کی حاجت نہیں اور یہہ شیخ پر اقرا ہے کہ اپنے
 کو یا کسی اپنے ہم عصر عرب کو خاتم الولیٰ سمجھے میں اسکی تحقیق باب ہشتم میں مفصل ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اب معلوم ہووے
 کہ مسود سبب عداوت دینی کے اپنی اندہی دہندہ میں نہ غرض شیخ کو سمجھا نہ اپنے ملزم ہونے پر نظر رکھا جو جی چاہا لکھتا
 حتی کہ معانی احادیث میں بھی بحر غلط فہمی اور دروغ نویسی کے مطالب دلاست نکلتے ہیں کہ جسکی روایت ۱۱

افکار دین باطنی کے
 اسوا کے کہ تمام اہل عقل و فہم
 کہ اکثر غیبات ہوتے ہیں
 تو دلائل غیبیہ کی بنیاد پر
 اور اصول عقائد و بات کو قطعاً
 میں اوس میں اگر دلیل غنی
 مفید یقین نہیں تو مفید یقین البتہ
 ہی چنانچہ شیخ خلاصہ میں لکھا ہے
 کہ یہاں اشار لا عقبہ بالغیبات
 فی باب الاحادیث فان ارد
 انہ لا یصل منہ الا حقاً
 دلائل غیبیہ کی بنیاد پر
 ۱۱

یواقیت کے تیسرے فصل میں لکھا ہی وہاں بعض اعرافین بقول السنۃ جمیع المجتہدین مجمیعہ علی غیر ہم ولا صحابہم عربیہ ہذا
 مکہ فی حق المتکلمین من اللادلیا الخ پس جاسے کہ شیخ ہم کا فرمان بھی ایسا ہی ہی نقل ہی کہ ایک روز حبیب علی کے رو برو
 کسی نے قرآن پڑھنے لگا تو آپ رونے لگے کسی اور نے پوچھا کہ آپ تو عجمی ہو قرآن کو کیا سمجھتے ہو جو روتے ہو فرمائے میں
 عجمی ہوں دل میرا عربی ہی میں انقصات ہوائی زبدۃ الخاقین کی تمہید اصل سوم میں لکھتے ہیں مصطفیٰ گفۃ است طلب العلم
 فریضۃ علی کل مسلم و مسلمہ و جا دیگر گفت اطلبوا العلم ولو بالصحین طلب عام فریضۃ است و طلب باید کردن اگر خود مجتہد
 ماچین باید رفق براہین علم چہین بجز کلمہ نیست کہ کان علیہ عرش الرحمن میں لایں ولا ہنار ولا ارض ولا سادہ کلام مکہ است
 و رکۃ اولی ما خلق اللہ نوری تا دل از علایق مشرہ نشود کہ الم شرح کف صدرک دل تو پر از علم و فہ معرفت رحمن شرح اللہ
 صدرہ للاسلام فہو علی نور من بہ منور بنا شد علم چہین والقرآن ذی الذکر است قرآن در ارض مکہ آمد تو نیز کی شوق نیز
 عربی باشی کہ میں اسم فہو عربی و قلب المسلم عربی انتہی فی الحقیقۃ لا یتکلم الا بالترجیمۃ سے کہ معنی اسکا نہ بولینگے مگر عربیہ کے ساتھ
 ہی یہی ہی و اگر نہ یہ بات بدیہی ہی کہ ساری جہان کی عادت ہی کہ آپس میں اپنی زبان کرنا اگر دوسری زبان سے واقف ہی
 ہو مگر عند الضرورت اپنی زبان نہ جاننے والوں سے انکی زبان کرنا نہ یہ کہ اپنی زبان باصحیہ ترک کر دیوے اور علی
 العموم ایک زبان خاص کر ایسے ہر کسی سے کہ زبان جاننے یا نہ جاننے اسی زبان مخصوصہ سے بات کرے یہ خلاف
 عادت زمانہ اور عقل ہی کہ جو زبان نہ سمجھے اُس سے وہ زبان کرنا محض نادانی ہوتی ہی کہ غرض بات کرنے کی قوت
 ہو جاتی ہی پس اُس سے مراد یہ ہی کہ آپس میں انکی زبان اصل عربی ہی جو اسکی تعریف میں قصہ فرمائے اور غیر کے واسطے
 بمعنی بجا ہون کے اور صاحب انصاف نامہ توجیہ برابر مجاورے کے کئے ہیں یعنی یتکلمون کا معنی بجا ہون کا بھی ہوتا ہی
 جب اصلاح میں لکھا ہی و یقال تکلمت کلمۃ و تکلمہ کالکلمۃ ای جاوہر ہنس و ذرا ہندی اکثر اپنے اعتقاد اور اعمال کا
 ثبوت احادیث رسول اللہ اور نصوص کلام اللہ سے کرتے تھے دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہی کہ اخضر و ذرا
 ہندی موعود و بندگیان سید محمود ثانی ہندی کہ کہی آپ سے کسی نوع کا امر خلاف شرع واقع ہوا مگر ذکر ہی کو مسود گنا
 ملعونہ مقرر کیا ہی سو یہ اسیکے لئے ثابت ہی کہ اسکا جواب مسود کی بد خلقی ہشتم و نہم میں بوضوح دیا جاوے گا انشاء اللہ
 تعالیٰ نہ ہمارے امام سے یوں مروی ہی نہ صدیق ولایت سے تیسرے اعتراض کا جواب یہ ہی کہ بندگیان سید محمود
 کہی جنس ہندو دیگر سے نہیں کہونکہ یہ خاص اولاد امام سے نہیں نہ دوسرا صحاب جیسا ہی فاطمہ کہ عترت رسول
 ہیں ایک جنس دیگر میں اور دوسرے قریشی جنس دیگر اور فساد اس مطلب کا کہ مدینہ مدینہ کے قلعے کی دیوار تکبیر کے گرد چلے
 و بین شتم سے مسود کی تحریف ہنرمین گزرجا مسود کی دلیل و ہم کار و یہ عبارت سے مکتوب ذکر میں

سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب
 سب جہان میں سب

یہ عبارت چھوڑ کر
 سوا سے اضافہ نہ کرنا
 حرف سے اضافہ نہ کرنا
 مصنف کی بیعت میں
 اور اگر کسی کتاب میں
 جو سے چاہئے تحقیق
 انشاء کی دلیل سے
 اس میں کوئی کلمہ نہ
 چھیننا یا اور قطع نہ کرنا
 ۷۹

قرآن کا تقدیر اگر یہ قول
 متقول ہے و مقبول ہی ہو
 تب ہی ہندو دیوانہ کو مجتہدین
 ہی حکم اس امر مروی ہوگا انشاء
 اللہ تعالیٰ کا وہ فاطمہ زہرا رضی
 اللہ عنہا سے ہونا ہی ثابت
 نہیں ہو سکتا ہی اب ثابت
 کیا جاتا ہی اگر ہمارے ہندی
 کی نسل و نسب میں خلل نہ
 اور عبارت بالکل ثابت نہیں
 تب تو اس حقاقت سے

مسود کی دلیل پر کار

یہ عبارت چھوڑ کر
 سوا سے اضافہ نہ کرنا
 حرف سے اضافہ نہ کرنا
 مصنف کی بیعت میں
 اور اگر کسی کتاب میں
 جو سے چاہئے تحقیق
 انشاء کی دلیل سے
 اس میں کوئی کلمہ نہ
 چھیننا یا اور قطع نہ کرنا
 ۷۹

ایک لفظ بھی نہیں انا بتاتا تھا سر اسرافت راہی فاما معلوم نہیں اتنا افراسود کس وجہ کے میں کیا ہی دلیل
 یا زوہم کا ثبوت اول معلوم کریں کہ مسود کو کتب بالغہ کہ جسکی جمع الباب ہی معلوم نہ ہوئی کہ کیا معنی ہے یعنی
 میانہ چیزیں اس کو وہ مبارک جود وہ یہ میانہ امت مقبولہ محمدیہ علیہ السلام ہی کیونکہ رسول فرمائے ہیں میں امت کے اول
 میں ہوں اور محمدی وسط میں عیسیٰ آخرین ہی الحدیث رجاء مثل مشہور ہی الخ ہدایت سچ ہی کہ اللہ تعالیٰ
 کے خلیفوں کو جیسا دیکھنا ہی ویسا دیکھنے سے مصدقوں کو صیغۃ اللہ حاصل ہو کر سب نوریان کے اللہ تعالیٰ کے کلام
 کی پہچانت کی روشنی ان کے دلوں پر کھلتی ہی قولہ تعالیٰ فمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علیٰ نور من ربہ پس جسے یہ
 نور پایا اُس پر ایمان لایا کہ ان للقرآن ظہر و بطن و لبطنہ بطن الی تسعة البطن اور حقیقت محکم و متشابہ کی جانا اور اس
 نور سے جو کہ بازر ما سو کہا ہذا اساطیر الاولین یعنی یہ اگلے کہانیاں اور صاف باتان ہیں اسکی تحقیق عقیدہ شانزدہم
 میں مفصل مرقوم ہی رجاء آیت محکم ہدایت افسوس ہی کہ مسود کو محکم و متشابہ سے بھی خبر نہیں یہ آیت صاف
 متشابہ ہی مانند یا اللہ فوق ایدیم اور مانند فسوف یا قی اللہ تقوم اور مانند اذ اقرا ناہ کے کہ اللہ تعالیٰ جزیریل کے
 پرہنے کو اپنا پرہنا فرمایا قولہ تعالیٰ ولکن اللہ رمی اور علیا بیان بھی ویسا ہی ہی رجاء اس میں کس چیز کی تراخی الخ
 ہدایت بیان تراخی قرأت سے مراد ہی مگر معارعت کا سلسلہ حیات تک جناب رسالت مآب کے رہا اگرچہ
 شان نزول میں اُسکے صوفیہ اور اہل ظواہر کو خلاف ہی یعنی صوفیہ کہتے ہیں رسول اپنے یاد سے جواب کو اللہ تعالیٰ سے
 بواسطہ اسکی تعلیم ہوتی تھی پرہتے تھے ہی معنی اقرب بعلوب ہی کہ شان رسول کی لائق بھولنے کی نہیں قطع نظر اس
 بیان پرہنے سے رسول کے مراد ہی اور جزیریل کے نہ بیان معانی سے مگر مسود جو قرآن کو زبان عربی صاف واضح ہی
 کہ کے عقیدہ شانزدہم میں لکھا ہی بیان معنی کی تجویز کی نسبت رسول کی طرف کر نیکو شرم نہ آئی فاما خلاصہ یہی کہ انعام
 کلام فاتح قرآن تک ہر کچھ اس لئے علماء مفسرین کو ٹھانا علیا بیان نہ کے معنی میں خلاف ہوا بعضے اسکا فید نہیں کے اور کچھ
 کہ قیامت تک مفسرین کے بیان سے مراد ہی اگر مسود کو دوسرے کتب نہ ملین تو ارجح ثلثہ کے مترجم فارسی کے فائدہ
 کو دیکھ لیوے کہ لکھا ہی مترجم گوید ظاہر از نزدیک بندہ آنت کہ معنی این آیت چنین باشد ہر آئندہ وعدہ لازم است بر ما
 جمع کردن قرآن در مصاحف و حفظ و قرات آن عصر بعد عصر و ایضاً و تفسیر معانی آن خدا تعالیٰ بردست شیخین رہا
 یعنی حضرت عمر و حضرت عثمان جمع کرد و ہر زمان قاریان را توفیق داد کہ حافظ شوند و تجوید بخوانند و ہر زمانی مفسرین
 توفیق داد کہ در تفسیر آن سعی نمایند واللہ اعلم انتہی پس اب مسود کے لکھنے کو اُس سے مقابلہ کر کے دیکھ لیں اگر ٹھم کی معنی
 میں فقط جزیریل پرہے تک ہی دیر ہوتی ایسی بری دیر کی توضیحات کس لئے کرنے اسی سے ظاہر ہی کہ اکثر مفسرین

[illegible]

بسبب بقا و معاشرت حتی الانقضاض حیات جناب رسالت مآب تم کے منہ کو تراخی طویلہ پر حمل کئے چنانچہ بیعتی میں ہی وہ ہود دلیل علی جواز تاخیر البیان عن وقت الخطاب بہر کیف ایسے نکات عالیہ مجتہد مومنین متقین کا کام ہی کہ بسبب نور ایمان اور صفیل تقویٰ و زہد کے انکھا آئینہ دل روشن ہی نہ علماء دنیا پرست کا کہ رنگ حب دنیا سے ان کے دل اندکالے تو دن کے ہو گئے ہیں الغرض اگرچہ لفظ تم بعض محل میں تراخی قلیل کا فائدہ دیتا ہی لاکن اکثر جائے پر مدت طویلہ کی وجہ سے مستفہم ہوتی ہی کیونکہ اصل وضع اسکی ویردراز کے واسطے ہی اب یہاں چند آیات جو تراخی طویلہ پر دلالت کرنے ہیں لکھے جاتے ہیں قولہ تعالیٰ تم صدقنا ہم الوعد بانجا نبہم - و کذب موسیٰ فاطیت للکافرین تم اخذ بہم - ثم انکم یوم القیامۃ تبعثون - ان فی ذلک لایۃ وان کنتم لمتکین ثم انشاء نامن بعد ہم قرنا آخرین - فجعلنہم غشا فبعثوہم فیہم الغافلین ثم انشاء نامن بعد ہم قرنا آخرین - والذین یمتیئین ثم یحییٰ - امن ید الخلق ثم یعیده - ہو الذی خلقکم مرتین ثم قضی اجلا واجل سبی غندہ - انما یستجیب الذین یمیون والموئی یمتہم اللہ ثم الیہ یرجعون - وحسبوا ان لاکونوا فتنۃ فعمروا وحموا ثم تاب اللہ علیہم - ثم عموا وحموا اکثر انہم واللہ بصیر بالعملون - کل نفس ذالقیۃ الموت ثم الیہا ترجعون - اولم یروا کیف ید الخلق ثم یعیده - کیف بد الخلق ثم اللہ منشی نشاۃ الآخر فا کان اللہ لیظلمہم ولا کن کاوا انفسہم ظلمون - ثم کان عاقبت الذین اساء السوی ان کذبوا بایات اللہ وکانوا بہا یتہزون - اللہ ید الخلق ثم الیہ یرجعون - و ہو الذی ید الخلق ثم یعیده - اللہ الذی خلقکم ثم یرزقکم ثم یمیتکم ثم یحییٰکم - ثم الیہ مرجعکم افر ات متعنہم سنین ثم جاءکم ما کونوا بوعدون - امن وعدناہ وعدنا حسنا فهو لایقہ کن متعناہ متاع الحیوۃ الدنیا ثم ہو یوم القیامۃ من المحضین اسکی تفسیر مدارک میں لکھا ہی ومعنی الفاء الاول نہ ذکر لا ذکر التعادۃ بین متاع الحیوۃ الدنیا و ما عند اللہ عقبہ بقولہ امن وعدناہ ای بعد ہذا التعادۃ الجلی لیسوی بین ابناء الدنیا و ابناء الآخرۃ و الفاء الثانیۃ للتسبیب لان لقاء الموعود سبب عن الوعد و تم للترخی انتہی اور عزیزیہ میں قولہ تعالیٰ تم ان علینا حسابہم کے بچے لکھا ہی و درآیہ تم ان علینا حسابہم اشارہ بہ معاملہ روز قیامت است کہ بعد از مدت دراز ردی خواہد داد و دلہذا کلمہ تم کہ دلالت بر تراخی و مہلت دراز کند و مصدر این آیہ وارد فرمودند افسوس ہی مسود کی حیالت پر کہ اسکو دوسرے کتب معتبرہ مطلوبہ بخوہد و لکھنا نصیب ہوا کیا ہدایۃ الخوہی بہنیں دیکھا کہ اُسین لکھا ہی و تم للترتب مجملہ تم خود دخل زید تم عمر دان کان زید مقدما و مینہا مجملہ و حتی کتم فی الترتیب والمہلتہ الا ان مہلتہا اقل من مہلتہ تم اس تقریر سے ثابت ہوا کہ کلمہ تم کی وضع ویردراز کے واسطے ہی اسی لئے علما نے مناسب محل اختلاف کے رجحانہ یہ کہ جیسا میر ان سمجھتے ہیں الخ ہدایت قرآن کو ظاہری اور باطن نوطن نکاد و تحقیق اسکی ہم عقیدہ سازد ہم کہ جواب میں بدلائل کچھ چکے ہیں کہ خود رسول اللہ فرمائے ہیں پس

[illegible][illegible]

معنی ظاہری قرآن خاتم الانبیاء کے ظاہری پیروی سے متعلق ہے کہ جسکو شریعت کہتے ہیں اور معنی باطنی پیروی باطنی سے کہ جسکو طریقت اور حقیقت کہتے ہیں کہ رسول آفرمائے ہیں شریعت میرے اقوال ہیں اور طریقت میرے افعال ہیں اور حقیقت میرے احوال ہیں الہم پس قرآن کی ظاہر و معنی رسول سب کے لئے آشکارا بیان فرمائے کہ جسکو علماء ظاہر نے اختیار کیا اور معانی باطنی بعض کو تعلیم فرمائے کہ سند اسکی ادویا کو پہنچی جیسا یاقوت کے علم وین بہشت میں لکھا ہے کہ فتوحات کے ۴۸۴ دین باب میں ہے العلم ان در شریعہ الانبیاء ہم العلماء والا اولیاء والا اولیاء وحفاظ الاولیاء والا حکام الباطنۃ الی تدق من الافہام والعلماء وحفاظ الاحکام الظاہرۃ الی تفہم بیادی الراد الخ اور عقیدہ شانزدہم میں زبدۃ المتعاقب کے حوالے سے اسکا ثبوت ہوا ہے لاکھ رسول اللہ جیسا اظہار ولایت کے لئے مامور تھے چنانچہ مولانا جامی رح شرح مخصوص میں فرماتے ہیں ایسا ہی معانی متعلقہ ولایت مراد اللہ بیان نہیں فرمائے کہ وہ حق خاتم الاول محمدی کا تھا کہ خاص خاتم نبوت کا باطن ہی پس ہر دو معانی کا بیان گو یا رسول کی ذات سے ہوا اور بھی سابق آیات مکتوبہ مسودہ سے ثابت ہے کہ تم ان علینا بیانہ سے مراد بیان خاتم الاولیاء مراد اللہ ہی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یقیناً للناس ما نزل الہیم یعنی جو چیز جسکے لئے اتری اسکے لئے بیان ہوا ہے رسول اللہ فرمائے کہ جہد تہی سے دین کمال کو پہنچا پس ای منصفو خوب غور سے سمجھو کہ رسول فرماتے ہیں کہ دین کمال کو اپنے وقت میں پہنچا لینے کمال و ننداری وہی ہے کہ احکام منزلہ سب مراد اللہ بیان ہو جاوے اگر ایمان رسول اللہ کے وقت ہو چکا تھا پھر جہد تہی کے لئے کہا باقہ راجح و راکرے کیونکہ ناقص شیء کامل ہو سکتی ہے اور اس تاخیر میں فائدہ یہی ہے کہ موافق فرمان رب العزت جل جلالہ کا حق اسکو پہنچا اور خاتم الوکی بھی جہد تہی ہونے کی تحقیق باب شہم میں ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور اسی لئے تاویلات میں آیت لا ریب فیہ کے نیچے لکھتے ہیں عند تحقیق بانہ الحق و علی تقدیر القول منہ بالحق الذی ہو کل من حیث ہو کل لانہ مسبین لک الکتاب الموعود علی السنۃ الانبیاء و فی کتبہم بانہ سیاقی کا قال عیسیٰ نحن ناتیکم بالقرآن و اما التاویل فسیاقی بہ الہدی فی آخر الزمان خلاصہ سکا یہ ہے کہ مسبین کتاب اللہ جہد تہی میں اگر چہ پی پرنزول ہوا اور سب انبیاء کے کتب سے یہ بات ثابت ہے چنانچہ عیسیٰ بھی یہی فرمائے ہیں ایسا ہی شیخ اکبر بھی اپنی تفسیر میں لکھے ہیں رجا قرآن بے بیان معنی یکا ربی الخ ہدایت تھیں نادانی مسودہ کی کس نے کہا کہ قرآن کا معنی رسول اللہ کے وقت سے آج تک بیان ہوا بلکہ یہ غلطہ اقرار کیا ہے کہ سوائے کہ خود عقیدہ شانزدہم میں لکھا ہے ہم اتقاید اور رساکہ سید میرزا نجی میں ہے کہ چارے امام نے فرمائے کہ اللہ تعالیٰ ہر کو مخصوص احکام متعلقہ ولایت کے بیان کے لئے بھیجا ہے اور یہی عقائد درست ہے اسی سے صاف ظاہر ہے کہ احکام متعلقہ نبوت سب بیان ہو چکے ہیں رجا لاکھ آدمی ہیں سے ایک آدمی قبول کیا ہے الہم ہدایت

[illegible]

۱۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۲۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۳۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۴۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۵۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۶۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۷۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۸۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۹۔ مہاجرین و مہاجرین کے
 ۱۰۔ مہاجرین و مہاجرین کے

[illegible]

زبان کا رسول آیا چونکہ ہمارے رسول عرب تھے اور بعثت آپ کا ساری عالم کے لئے ہی پس لازم ہوا کہ آپ عرب کو عربی زبان بیان کریں باقی رہے عجم ان کے لئے جہد می جو باطن رسول اللہ ہی بیان فرمانا میں بیان رسول اللہ ہی اس لئے عبد الزاق کا فشی عیسیٰ کا قول بیان کئے اس تقریب سے معلوم ہوا کہ بعثت رسول کا ساری عالم کے واسطے ہی ایسا ہی بیان بھی آپ سے ہوا چنانچہ ہمارے امام فرمائے ہیں کہ میں جو بیان کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی تعلیم اور رسول کی تحقیق سے بیان کرتا ہوں نہ اپنی جانب سے چنانچہ قریب معلوم ہوگا رجحان چنانچہ سورہ جمعہ میں و آخرین انہم الائمۃ الہدایت اسکے ثبوت کے لئے کئی دلیل ہیں ایک یہ کہ آخرین منہم کا عطف امینین پر تب ہی کہ یہاں قدوسیت اور مالکیت اور عزت اور حکمت جل جلالہ بیان ہی دوسری دلیل یہ کہ اللہ تعالیٰ رسول کو اہی پیدا کیا اور امیون کی تعلیم کئے مبعوث کیا اور مومنین کو سب اس تعلیم کے ایسا علم حکمت کا حصول ہوا کہ برے برے علماء و منکرین اور فضلا و معاذین ان سے مقابلے میں عاجز رہتے تیسری دلیل یہ کہ رسول اس آیت کے بشر عجبی فرمائے پس علم سابقہ اور اعتقاد حالیہ اہل علم اکثریت ظاہری اگر مراد عجم سے فقط ملک فارس لین فاما ہند بھی عجم میں داخل ہی کہ انکا بشر ہونا مفاد حدیث ہی جو تھی دلیل یہ کہ اللہ تعالیٰ ہوا اگر عزیز حکیم فرماتا ہی کہ یہ بھی امیون کی تعلیم پر دلیل ہی پانچویں دلیل یہ کہ اسکے نیچے فضل اللہ یوتیہ من فیما فرمایا کہ من شامل ہی منے عموم و خصوص جمع اور واحد کو صلی اللہ تعالیٰ استغفر و من فی الارض فرمایا کہ معنی اسکا مغفرت چاہتے ہیں ان کے لئے جو زمین پر ہیں ہوتا ہی لاکن مغفرت کے لائق مومنین ہونے سے یہاں مومنین ہی خاص ہوئے اگر آیت مذکورہ مسود میں من سے مراد خصوصیت کی نہوتی رسول عجمیوں کو خاص نہ کرے تب یہ قرآن سابقہ سے کہ لائق امیون کے واسطے میں تخصیص ثابت ہو چکی اگر وہ جہد می بھی عجمی اور امی ہونے پر جناب امام کی محبت سے ایسا بیان قرآن کئے کہ سامعین متاثر ہو جاتے تھے پس یہی اس بشارت کے مستحق تھے کہ جبکہ لئے رسول فرما کہ جہد می کے وقت کی امت کہ دوسرا طبقہ ہی میری سبامت سے اچھی ہوگی جیسا حدیث جعفر سے ثابت ہی کہ دلیل پنجم میں مذکور ہوئی اور سید الاولیاء امام الاتقیاء علی کرم اللہ وجہہ فرمائے کہ جہد می کے اصحاب آگے والے ترہ نہ سیکنگے قریب دلیل دوازہم میں اسکا بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور شیخ اکبر نے فرمائے کہ جہد می کے اصحاب رسول کے اصحاب برابر ہونگے جیسا دلیل نہم میں گذرا جیسی دلیل یہ کہ اس آیت کے بشر و انکی تخصیص میں مفسر و مکر اختلاف ہوا پس صحت اسکی فرمان جہد می پر شہری کہ کام جہد می کا رفع اختلافات اپنے ماقبل کا ہی اسکا ثبوت دلیل پانزدہم کی روایت ششم میں ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ رجحان آپ اپنی جہد ویت اول ثابت کیجئے الہم ہدایت مسود کے اس قول سے معلوم ہوتا ہی کہ جب جہد ویت ثابت ہو جاوے قوم جہد می بھی بشر اہل بشارت کے رہ سکتا۔۔۔۔۔

پیشانی پر ہاتھ رکھ کر دعا کرتے ہوئے

بنی رستمین حق ہوتا تو البتہ قریش کے سردار اور اہل مذہبیت ایمان آتے تب یہ آیت نازل ہوئی۔

[illegible]

یہودی اور مذہب کا دواؤں سے
توفیق کے ساتھ اور دین سے
الویت اور شاہد الالیت سے
نصفیت کے ساتھ بیان کر دے
مذہب کے مذہب کے موافق
کسی کوئی روایت کی توفیق
کسی کوئی روایت کی توفیق
مذہب کے مذہب کے موافق
لکھا ہی ہے جو دینی میں
اور سو سے اس کے خلاف
بھی ہرگز نہ ہوئی خود علامہ

کرائے ان کے رعیت کہنا صاف جہالت ہی اور یہ بھی لکھا ہی بعض بادشاہ مطیع فرمان نام ہوئے جیسا کہ شہید
انکی رعیت قرار دینا محض تعصب ہی پس اچکا حال مانند انبیا کے تھا کہ ان پر بھی مومنین جمع ہوئے اور منکرین مارا
چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کلماء ہم رسولاً بالاتبوی الغفر ہم فاما انہم فادفعوا ثقلون یہی سنت کفار ہی کہ اللہ تعالیٰ
کے خلیفوں کے ساتھ کرتے ہیں اور حدیث میں آیا ہی کہ بری سخت بلا انبیا کے لئے ہی بعد ان کے اولیا پر بعد موت
علی الخصوص ہمارے ہی پر کفار کیا ظلم کئے رجاء وعد اللہ الذین امنوا لایہ یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اہل سنت کے
خلفاء اور اہل حق کے ساتھ وفا فرمایا ہدایت اگر اس آیت سے مراد مسود کی خلافت کبریٰ تو مسود کے اہل حق
کی تبتانی اور ہماری تکذیب ہر چند تصور نہیں بلکہ یہ ہمارے دلیل ہی کہ اب وہ بات باقی نہ ہی اگر ارادہ اسکا دولت
وامی سے ہی کہ نیچے لکھا ہی کہ اور قریب قیامت تک ایسی رہینگے الخ از بس بہ چند وجہ بھی اور مردود ہی کہ خود
اہل اسلام کے مخالفین کے حکم برداروں کا حکم برداری کہ اس پر صادق ہی چاکر اور کو کر بار ہی کہ عیسویوں کے حکومت
یہ حکومت ہی موافق اپنے لاکھوں رفقاء کے پس مسود اپنے کو میرا اس بشارت کا جان کرنا ذکرنا ایسا ہی کہ ایک عورت
بدشکل اپنے مرد پر ناز و خرم سے اپنا خمر ترانے لگی تو اس سے متحیر ہو کر پوچھا کہ یہ ناز و خمر کا کیا سبب ہی تو کہی
کہ میری ماں بہت خوبصورت تھی اُس نے کہا مردار یہ شکل وہ تیرے لئے کیا مفید ہی اور اسکی سری صورت پر نحو
اور خلاف اس حدیث شریف کا ہی کہ رسول فرمائے ہیں خلافت میرے بعد تیس سال ہی اسکے بعد رہا مسود
مانند ہمارے کھانوالے کہتے ہی اسی لئے بعد جناب ولایت ماب علی بن ابی طالب کے امام حسن نے تیس برس کا بغیر
تھے جیسے تھے نام کے ترک خلافت کئے اور فرمان رسول کا زیر پیدا اور اسکے توابع سے ظاہر ہوا کہ خاص آل رسول
پر اپنا گناہ پورا کئے اس لئے اگر مفسرین یہی لکھتے ہیں کہ اس سے مراد خلافت خلفاء راشدین ہی اور لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ
اس آیت کے نیچے من کفر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون فرمایا ہی سو اس نعمت کا کفر ان پہلے قتل عثمان سے ہوا
کہ وعدہ پورا ہو چکا اور انکے بایں دلیل من مقرر قعابر کے حوالے سے ہوا ہی اور رسول اللہ فرمائے ہیں کہ جب تک
خدا تعالیٰ چاہے تم میں نبوت رہیگی بعد خلافت بعد بادشاہت ہمارے کھانوالے کون سر کی اور بادشاہت ظالمی
بعد اس کے نبوت کے نہیج پر خلافت ہوگی اور یہ بھی فرمائے ہیں کہ وہ ظالم رہیں ہی لباس پہینگے اور زنا کرینگے حلال کے
طور پر ایسے حدیثوں کو صاحب مشکوٰۃ نے باب التقرع الناس میں عثمان بن بشر اور حذیفہ اور ابو عبیدہ اور معاذ بن
جیل کے روایت سے لکھا ہی پس قہد کی خلافت کہ خلیفہ اللہ ہی مہناج نبوت پر ہی کہ جسکی خبر رسول اللہ دے چکے
ہیں کہ مہدی بادشاہت نہ کرے گا اور منکرین دنیا دار وغیرہ آپ کے مانند منکرین دنیا دار رسول اللہ کے طعن کا بھی

یہودی اور مذہب کا دواؤں سے
توفیق کے ساتھ اور دین سے
الویت اور شاہد الالیت سے
نصفیت کے ساتھ بیان کر دے
مذہب کے مذہب کے موافق
کسی کوئی روایت کی توفیق
کسی کوئی روایت کی توفیق
مذہب کے مذہب کے موافق
لکھا ہی ہے جو دینی میں
اور سو سے اس کے خلاف
بھی ہرگز نہ ہوئی خود علامہ
۶۶
کی تبتانی اور ہماری تکذیب ہر چند تصور نہیں بلکہ یہ ہمارے دلیل ہی کہ اب وہ بات باقی نہ ہی اگر ارادہ اسکا دولت
وامی سے ہی کہ نیچے لکھا ہی کہ اور قریب قیامت تک ایسی رہینگے الخ از بس بہ چند وجہ بھی اور مردود ہی کہ خود
اہل اسلام کے مخالفین کے حکم برداروں کا حکم برداری کہ اس پر صادق ہی چاکر اور کو کر بار ہی کہ عیسویوں کے حکومت
یہ حکومت ہی موافق اپنے لاکھوں رفقاء کے پس مسود اپنے کو میرا اس بشارت کا جان کرنا ذکرنا ایسا ہی کہ ایک عورت
بدشکل اپنے مرد پر ناز و خرم سے اپنا خمر ترانے لگی تو اس سے متحیر ہو کر پوچھا کہ یہ ناز و خمر کا کیا سبب ہی تو کہی
کہ میری ماں بہت خوبصورت تھی اُس نے کہا مردار یہ شکل وہ تیرے لئے کیا مفید ہی اور اسکی سری صورت پر نحو
اور خلاف اس حدیث شریف کا ہی کہ رسول فرمائے ہیں خلافت میرے بعد تیس سال ہی اسکے بعد رہا مسود
مانند ہمارے کھانوالے کہتے ہی اسی لئے بعد جناب ولایت ماب علی بن ابی طالب کے امام حسن نے تیس برس کا بغیر
تھے جیسے تھے نام کے ترک خلافت کئے اور فرمان رسول کا زیر پیدا اور اسکے توابع سے ظاہر ہوا کہ خاص آل رسول
پر اپنا گناہ پورا کئے اس لئے اگر مفسرین یہی لکھتے ہیں کہ اس سے مراد خلافت خلفاء راشدین ہی اور لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ
اس آیت کے نیچے من کفر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون فرمایا ہی سو اس نعمت کا کفر ان پہلے قتل عثمان سے ہوا
کہ وعدہ پورا ہو چکا اور انکے بایں دلیل من مقرر قعابر کے حوالے سے ہوا ہی اور رسول اللہ فرمائے ہیں کہ جب تک
خدا تعالیٰ چاہے تم میں نبوت رہیگی بعد خلافت بعد بادشاہت ہمارے کھانوالے کون سر کی اور بادشاہت ظالمی
بعد اس کے نبوت کے نہیج پر خلافت ہوگی اور یہ بھی فرمائے ہیں کہ وہ ظالم رہیں ہی لباس پہینگے اور زنا کرینگے حلال کے
طور پر ایسے حدیثوں کو صاحب مشکوٰۃ نے باب التقرع الناس میں عثمان بن بشر اور حذیفہ اور ابو عبیدہ اور معاذ بن
جیل کے روایت سے لکھا ہی پس قہد کی خلافت کہ خلیفہ اللہ ہی مہناج نبوت پر ہی کہ جسکی خبر رسول اللہ دے چکے
ہیں کہ مہدی بادشاہت نہ کرے گا اور منکرین دنیا دار وغیرہ آپ کے مانند منکرین دنیا دار رسول اللہ کے طعن کا بھی

یہودی اور مذہب کا دواؤں سے
توفیق کے ساتھ اور دین سے
الویت اور شاہد الالیت سے
نصفیت کے ساتھ بیان کر دے
مذہب کے مذہب کے موافق
کسی کوئی روایت کی توفیق
کسی کوئی روایت کی توفیق
مذہب کے مذہب کے موافق
لکھا ہی ہے جو دینی میں
اور سو سے اس کے خلاف
بھی ہرگز نہ ہوئی خود علامہ

ہی المادی و اما من خاف مقام ربہ و نہی النفس عن الہوی فان الجنة ہی المادی لیکن علاصہ اسکا یہ ہی جو کہ محبت
دنیا میں غلو کیا لیکن اسکی زیادتی کو بہتر سمجھا کہ خلاف رضا الہی ہی پس اسکا شکارنا تحقیق و فرج ہی اور جو کہ در
اللہ تعالیٰ سے اور اپنے نفس کو اس دنیا کی محبت سے باز رکھا تحقیق ہی کہ اسکا مکان جنت ہی اور حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا
ہی بل تتردون الیحدیۃ الدنیا و الآخرۃ خیر و البقی ان ہذا فی الصنف الاولیٰ صحف ابراہیم و موسیٰ جب کفار دنیا پر فخر کرنے

بہارِ خلا و دارِ فناء اختیار
دومِ حالِ رسولِ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تحتِ بیعتِ اللہ و جلالِ منہی
یوہا علی اسمہ اسمی و اسم ایہ اسم
ابی فیلا الارض من خطا و عدلا
کہ ملت خطا و جورا رواہ ابن
ابی شیبہ و الطبرانی فی المعجم
و ابونعیم و الدانی و ابن کثیر
یسنن فیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سنانہ کہ

[illegible]

سر همه گنا هاست و گفت هر که دنیا را دوست دارد آخرت بزبان آورد و هر که آخرت را دوست دارد دنیا را بزبان آورد پس آنچه با خدا اختیار کند بر آنچه ناید زیرین ارقم میگوید با بوی که بودم که اورا آب آوردند با انگبین شیرین کرده چون نزد دامن برد باز گرفت و بسیار بگریست تا همه بگریستم و خاموش شد پس گریستن گرفت چندانکه گریه دلیری آن نبود که پرسید چون چشم پاک کرد گفتند یا خلیفه رسول الله چه بود گفت یک روز با رسول الله نشسته بودم دیدم که بدست خود چیزی دور میگرد و هیچ چیز ندیدم گفتم یا رسول الله این چیست گفت دنیا است که خود را بر من عرض میکند که اورا دور کردم و باز آمد و گفت اگر تو جستی ازین از من و کسیانکه بعد از تو باشند بچند اکنون ترسیدم که مرا آن دریافت و رسول گفت که حق تعالی هیچ چیز نیافرید دشمن زبردی از دنیا و تا دیر یا فریده است و با و نه نگرسیه است همه دور و است همه دنیا کی حقیقت من همین و گفت دنیا سرای بی سرایانست و مال بی مالان است جمع آن کسی کند که در وی عقل نبود و دشمنی در طلب آن کسی کند که بی علم بود و حسد بر آن کسی بر دگر فتنه باشد و طلب او کسی کند که بی یقین بود و گفت هر که با ما در خیر و دیرتر است او دنیا بود و از آن مردان خداست که دوزخ اوراست و چهار خصلت ملازم دل او باشند و همه هرگز بریده نشود و شکی که هرگز از آن فرار نکرده و درویشی که هرگز تنوگری نرسد و امید یک هرگز نبیاست آن نرسد او هر پره میگوید که روزی رسول گفت خوابی که دنیا بجنگی تو تا نیم مرادست بگرفت و بگریان دانی برو که در آن استخوان سر مردم و گوشت و خرقه ها و پلید بیاد مردم بود و گفت یا ابا هریره این سر را بر حرص و آز بود همچون سر اشتهاء از استخوان شده است بی پوست و دزد و حاکم شود و این پلید بیاد طعام لا اله الاست که بچند بسیار بدست آورده اند و چنین بینداختند که از آن همه میگریزند و این خرقه های جاها بچرخ ایشان است که با وی برو این استخوان استخوانهای ستوران مرکب ایشانست که بر پشت آن گرد جهان میگردیدند جمله دنیا هر که خواهد بر دنیا بگریه و گریانی که جای آنست پس هر که حاضر بود بگریست و رسول گفت تا دنیا را آفریده اند میان زمین و آسمان آویخته است که حق تعالی بآن ننگ نرسیده است و در قیامت گوید مرا بگریستن بندگان خود و گوید خاموش ای ناچیز نرسندیدم در آن جهان که تو کسی را باشی امروز پسندم و گفت گروهی بیایند روز قیامت که کردارهای ایشان چون کوه های تهاجم بود و هر را بدوزخ فرستند گفتند یا رسول الله ایشان اهل نماز باشند گفت نماز کنند و زره دارند و شب نیز بخواب باشند لیکن چون از دنیا چیزی پیدا آید در آن جهنم بگردن رسول بیرون آمد و صحابه گفت کیست از شما که زانها باشد و خواهد که حق تعالی او را جبار گرداند بداند که هر که در دنیا رغبت کند و امید در از پیش گیرد حق تعالی بر قدر آن دل او را بگرداند و هر که در دنیا زاهد شود و اهل کوناه کند حق تعالی او را علمی دهد بی آنکه از کسی بیاموزد و راه بوی ناید بی آنکه وسیلی در میان باشد بگردن رسول بیرون آمد ابو عبیده جراح از بکمرین مالی فرستاده بود و انصار شنیده بودند

95

اب عیادت
مطابقت نمود
ایک مطلب نام
البت پدید کرنام
خطات اور نام
کے اصول پر نمود
کے اور گنی اسواس
کیان بانی ہی ش
کامیاب کیا اب چید
اس مقاد کے کیا اب
ولایت

در نماز باد از حمت کردند چون سلام باز داد همه در پیش او با ستادند رسولی ششمی کرد و گفت مگر شنیده اید که مالی رسیده است گفتند آری گفت بشارت باد شمار که کار ما خواهد بود که بان شاد شوید و من بر شما بد روشی نیستم سم ازان میترسم که دنیا بر شماریزند چنانکه بر کسان بختند که پیش از شما بودند انچه در ان مناقست کنید چنانکه ایشان کردند و هلاک شوید چنانکه شدند گفت دل بچگونه بیاد دنیا مسخول مدارید از ذکر دنیا بی گردنا بدوستی و طلبان چه رسد آنش میگوید که رسول را شتری بود و از ان عصبانی گفتندی و از همه شتران بهتر دیدی میگردان اعرابی شتری آورد و بان بدوانید و در پیش شد مسلمانان عثمانک شدند رسول گفت حق است بر خدا بیعتی که هر چه چیز را در دنیا بگردانید که نه او را ز خوار گردانید گفت که بعد ازین دنیا روی شما بندگان دین شما بخور و چنانکه آتش میزم را و عیسی میگوید دنیا را بخور میگردید تا دنیا شمارا بربندگی نگیرد و گنج چنان بنهید که از تلف ترسید و بزودیک کسی بنهید که ضلوع نکند چنانکه از آفت غالی نباشد و گنجیکه برای خدا بنهید امین باشد و گفت دنیا و آخرت ضد یکدیگر اند چنانکه این را خوشنود کنی آن دیگر را خوش شود و گفت با حواریان من دنیا در پیش شما در خاک افکندم و او را باز نگیرید که از پلیدی دنیا بکی نیست که معصیت حق است جز و ان نزد از پلیدی او آنست که کسی با خیرت نرسد تا ترک او نکند پس بیرون گذرید از دنیا و بهارت آن مشغول مشوید و بدانید که هر چه خطانا دوستی دنیا است و بسیار می شهوت است و ثمره آن اندوه دراز است و گفت چنانکه آب آتش در یک باقر از نگر و دوستی دنیا و آخرت در یک دل جمع نیاید و عیسی را گفتند اگر خود را خانه کنی چه بود گفت کهنه دیگران ما را کفایت بود یک روز او را باران و برق در حد گرفت و میدید تا جای جوید که پناهی بود خیمه دید آنجا رفت زنی را دید بگرخت غاری بود آنجا رفت شیر را دید بگرخت گفت بار خدا یا هر چه آفریده او را آرام گاهی است مگر مرا وحی آمد که آرام گاه تو مستقر رحمت حق است یعنی بهشت و در بهشت صد حور را حفت تو خواجهم کرد که همه را بدست لطف خود آفرید و چهار هزار سال عرس تو خواهد بود هر روزی چند عمر دنیا و منادی را بفرمایم تا نذ کند که گما اند از ابدان دنیا هم بعمرس عیسی زاهد آید تا همه بیانند یکبار عیسی با حواریان بشهری بگذشته همه را در راه دیدم و ده گفت ای قوم این در خشم خداست مرده اند و گرنه در زیر خاک بودند ی گفتند خواهد که بدایم که بچه سبب مرده اند انشب عیسی بر سر بلا آمده آواز داد که یا بل شهر کی جواب داد یک روح اند گفت قصه شما چیست گفت شب بجا فیت بودیم و با خدا خویش را در ما بود دیدیم گفت چرا گفت برای آنکه دنیا دوست داشتیم و اهل مصیبت را طاعت کردیم گفت دنیا را چگونه دوست داشتید گفت چنانکه کودک مادر را چون بیامدی شاد شد می چون رفتی عثمانک شد می گفت دیگران چرا جواب ندادند گفت ایشان هر یک را بر دهن لگامی از آتش است و چون جواب دادی گفت من در میان ایشان بودم و نه از ایشان بودم

۹۴

کواب پھر اس جہن کی

مفہم میں غرض نہایت گئی

جی اناباب چھوڑ کر دوسرے

کی طرف زبنت کی سخت زبانی

وہ بزرگ اس گئی کہ غرض

انچ باب کا نام نہیں پڑے

مگر غیب غفلت ہی کو اپنے دل سے

پہنچ کر باب کا نام بدل دیا

اور قرآن کو بھی فراموش کیا

حال انکے محققین حضرت کے

والدین کے اور ان کے

یہودیوں کی توجہ پر مبنی

علی کرم اللہ شگے فرمان میں کئے امر کا قید ہی یعنی اول بعد زمانہ کہ راوی نے اس امر پر اشارہ بھی فرمایا سالِ صل
عن المہدی کہ حرف عن معنی تجاؤز اور بعد پر دلالت کرتا ہی اسکے جواب میں جناب امیر لفظ یہاں فرمائے کہ بعد زمانہ
پر دل ہی اور بخرج فی آخر الزمان کہ اسی سے متعلق ہی بعد از منہ پر دلالت کرتا ہی دوسرا عقد قسم کہ یہ اشارہ بھی متعلق
خروج کے ساتھ ہی جو وہ مقید ہی آخر زمانے میں تیسرا بیعت عند اللہ نہ کسی دوسرے دینی طور سے جو تھا اجتماع
قوم کر یاں پانچواں تالیف قلوب فیما بین جہت کسی اپنے کے خروج سے غلبہ نہ ہونا سا تو ان کیلئے اپنے میں اپنے
سے خوش نہ ہونا آٹھواں اجتماع اصحاب ہمدی بقدر اصحاب بد اور طاووس کے ہونا تو ان اگلے پیچھے کے مومنین اپنے
کوئی نہ رہنا جب یہ قیودات معلوم ہو چکے غور کریں کہ مسود اسمین کیا کیا تحریفات کیا ہی رجا صفات مذکورہ خصا
ہمدی سے نہیں الخ ہدایت ہر شخص سمجھ سکتا ہی کہ جناب مرقضوی ان صفات کو بطور علامتِ مینزہ کے بیان
فرماتے ہیں اور مسود کہتا ہی کہ یہ خصائص ہمدی سے نہیں غرض امیر المومنین کو یہی کہ ہمدویت کا دعویٰ کرتوں
کے لئے یہ علامت ضروری ہیں باین طور ان سے اگلے پچھون کو سبقت نہو گو کہ دوسرے میں ہوں یا نہوں کہوں کہ
یہ علامت انبیا اور ان کے حضوری لوگوں کے خصوصیات سے ہیں اور اب بعد میں تجا خلاصہ اسکا یہ ہی کہ مدعی اس امر
بزرگ کا یا اللہ کی طرف سے دعویٰ کر گیا یا اپنے نفس کے اغوے و فریبِ شیطان سے اول کے لئے یہ علامت جواب
ہیں کہ یہ امور دروغ زمین ہر چند جمع نہوں گے اور ثانی کہ رغبت اسکی طلب دولت دنیا و جاہ سے خالی نہو گی اسمین ممکن
نہیں کہ یہ امور جمع ہوں نہ یہ کہ ہمدی تمام زمانے کے انبیا و اولیا اور صلی کے خلاف ہر کوئی بات لاوے رجا
مراد متقدمین سے الخ ہدایت انبیا کو علیہم الصلوٰۃ والسلام اصحاب ہمدی پر سبقت نہونے میں جو مسود داخل
کیا محض نا فہمی ہی کہ یہاں انبیا کا بالکل جناب مرقضوی نے ذکر نہیں فرمائے مگر صحابہ کو ذکر ہی کئے کہ اس صاف
معلوم ہوتا ہی کل انبیا کے اصحاب اس باقیین میں داخل ہیں کہ ہم جنس میں جیسا اللہ تعالیٰ انکی جنسیت پر خبر دیا فی
تعالیٰ و آخرین منہم جیسا اور دلیلِ نازدہم میں اس آیت کا مذکور ہوا اور عیسیٰ کے اصحاب جو بعد تشریف لائیکے ہونگے وہ آخرین
میں داخل ہیں اسکا بیان باب التسمیہ میں بھی ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ رجا اس کمال انسانی کائنات و فقاوشخ
جو نبوری میں الخ ہدایت اسکی اثبات کے چند دلیل ہیں کہ ادنی عقل رکھنے والا سمجھ سکتا ہی اول یہ کہ باوجود
اس گریہ و بکا کے ان کے اعلیٰ سے ادنیٰ تک طالب دنیا نہیں بلکہ ان کے نزدیک طالبِ نیا کافر ہی دوسری یہ کہ
لوگ احکامِ شریعہ پر ایسا استوار ہیں کہ کسی بدعت کے مرتکب نہیں کیا اعلیٰ کیا ادنیٰ کیا پر کیا فرید اگر کوئی بدکار شاذ
و فاد کہ اناد کا لحد دم ہی کوئی بدعت کا کام کر لیا اگر اسکے برادر دن کو معلوم ہو تو اسکو سر زش کرتے ہیں اور وہ

[illegible][illegible]

اولئک الذین کفر و آیات ربهم و لقاهم فخطبت افعالهم و لا تقیم لهم یوم القیامۃ و ذلک جزاءهم جنهم یا کفر و ادخلوا
 ایاتی در سلی خبر واپس ہر انصاف پسند کو لازم ہی کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان پر نظر کرے کہ جو طالب دنیا ہی اور اللہ تعالیٰ
 کے جینے سے منہ پر اوہی جہنمی ہی کہ اس کے عمل بیکار ہیں اور جو کہ خاصا اللہ بے شائبہ طلب دولت و دینی عمل کرنے
 ہیں ان کی جزا اللہ تعالیٰ یوں فرمایا ہی والذین صبروا ابتغاء و جہ ربهم و اقام الصلوة و انفقوا مما رزقناہم سرور و علانیۃ
 و یدرؤن بالحسنۃ السبتۃ اولئک لهم عقبی الدار جنت عدن یہ مخلوق ہا و من صلح من ابائهم و ازواجهم و ذریاتہم و الاملاک
 یدخلون علیہم من کل باب پس جہد و یہ کا ظاہر ان کے اعدا کے مقولے سے ہی موافق اہل سنت و جماعت کے پاک و صاف

عاشق اکبر، یحییٰ ابن خلیفہ، ابو بکر امام غلام، کہ غلام سب سے بڑا، حاصل یحییٰ ہوئے، سب سے بڑی مٹی، اور روایت سے کہ، دوست نہیں اور بھائی، یہ کہ اپنے دل میں، فتح کہ کام اور معلوم، ب لوق اور۔

[illegible]

یہی اس فنِ ہندو کی فہرست کسطن
نور نامہ اور بابو
کرکیر بیان کے
استدراجی ہین رکت
لقب عالم بیان
رسلہ سعادت باوجود
ایمانی بہرمت کی کام
کی مقبولی اور مشہور
مین ہی موجودی کو زبان
علی سادیر

بی بی
 رفیعہ شہنشاہ کے مقصد پر
 اور میں با اہل حق کا مقصد ہی
 اس لئے کہ مٹنی اور اسکے پیروں کی
 راوی کہ کتابی کہ اس عقیدہ کو کہ
 بعد حضرت رسالت نبی کے ایک
 اور بات قرآنی صحیح کہ جبکہ باو
 نبی نبی نبی نبی اور بات کہ
 سرخ روین لکھ کر اور بات کہ
 جی سی حدیث کو روایت کیا
 اور اس کے راویوں کو روایت
 ۱۰۱
 میں یہ عبارت ہی اونی روایت
 قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم
 یقتل عندی منکم ثلثۃ کل من غیبت
 لا یصیر الی واحد منهم ثم قطع الاریاء
 السود من قبل الشرف یقتلونہ
 قتال لہدی قوم نبی غیبت اللہ
 الہدی فاذا استتمتم بہ فانہ
 فیاجوہ ووجوہ علی الشرف غیبت
 اللہ الہدی اب ماجد کہ غار کا
 روح کی گاہ اور قاعدہ نہ
 شہی کہ نہ

جنگ بے شمول کہیں تو جانتے کہ
جود اسکا اہل ریات کا جنگ
دفع ہو جود اسکا جنت اللہ
ہمدی غلام ہوں اور یہاں دونوں
ام موقوف ہیں اسواسکا کھدی
جو تیری قندیر کی جنگ سے
پیشتر میں جاکر اور اگر وہ ریات
نئی سے ظہور ہمدی تو تیری
اور دین میں کیا کیا نیکوئی
فرشتہ بیان نصف سے زار دہ

کم دینی کرے حجت ابطال نہ سب نہیں الحاصل اعتراض اور معنی کلام جناب مرقی کا جو مسودے لکھا ہی بچہ و جہ محتول
ہی ایک یہ کہ لفظ طالعین کہ جمع ہی اسکو تفسیر فرما دیا دوسرا یہ کہ معنی اسکا ماتھ کھولے نیکی کر نیوالے یعنی بہت خوشی
محبت و خلوص سے نیکی کر نیوالے ہی سوا اسکو قریہ یا پرگنہ مقرر کیا تیسرا سونے چاندی کے نہیں کہنے سے ایمان یا ثواب آخرت
وغیرہ کے خزانے صاف نظر آنے پر قریہ یا پرگنہ میں خاص کر لیا بالفرض اگر اسکا معنی کسی مقام کا ہو اہل مقام مراد ہونگے کہ
لائق رحمت مومن مخلص مطیع ہوتے ہیں نہ مطلق قریہ کہ جسین عاصی کا فرد دوسرے حیوانات گھڑ زمین وغیرہ بھی داخل ہیں
جب مومنین اس مراد سے خزانوں کے محل وقوع بھی وہی ہوے پھر لفظ لاکن کسی اجماع کے رفع کے لئے ہی باہر بن جائے
سراسر بیکار محض ہو ابہر کیف اتنی قطع و برید و تبدیل و تحریف پر بھی مسودے کے معنی میں یہ امر نہ کھلا کہ یہ خزانے کس کے
ہیں اب یہ خادم الفقرا فرمان جناب امیر المومنین علی بن ابی طالب کے کلام کا معنی لکھا ہی اہل انصاف کو چاہئے کہ بظفر
دیانت ملاحظہ کر کے تصدیق امر حق اور انکار امر باطل کریں۔ معنی یہ ہی رہت ہووے کھلے ماتھ نیکی کر نیوالوں کے لئے
پس سچ ہی کہ خاص اللہ تعالیٰ کے خزانے اس نیکی کے بدلے ہیں کہ نہیں ہیں وہ خزانے سونے چاندی سے لیکن اس نیکی
کے لئے مرد ہیں کہ پہچانے ہیں اللہ تعالیٰ کو جیسا کہ حق اسکے پہچان کا ہی اور وہ مراد انصار مہدی کے ہیں اب اس شخص سے
مسودے کی تحریف و تسوید کو لگا کر دیکھیں پس جود دنیا طلب ہی وہی شیخ بدو کا پیر وہی رجا علاوہ یہ کہ تمہارے
میران الخ ہدایت جیسا آحادیث میں اقسام میں ایسا ہی نقول بن بھی اقسام میں اور روایت کا اعتبار کا بڑا
علمائے مذہب کے اتفاق اور تحقیق پر ہوتا ہی اسی لئے ہی کہ مسودہ بیان کسی راوی کا پنا دنیا و لیس چہار دم کا
ثبوت رجا روایت اول میں الخ ہدایت آحادیث کی صحت اور سند میں سوا ایئمہ مجتہدین کے سب علمائے
کالمقام میں کہ عمل و اعتقاد میں حدیث کی پیروی کرنا ان کو حرام ہی پس مسودے کا قول دوسرے آحادیث صحیحہ الی آخر خلاف
عقیدہ سنت و جماعت ہی اسکی تحقیق اسی باب کے ابتدائین دلائل گزری اور ابطال وجود ولایت عامہ حکومت تامہ
دلیل دوم میں بیان ہو چکا اور جس امر کو رسالت مآب خصائص مہدی فرمادین اسکا انکار کرنا عین انکار ذات ختم
رسالت ہی فاماسب اپنے کو باطنی کے نتیجہ انکار جناب ختم ولایت محمدیہ رہے حقیقت کلام ختم رسالت مسودہ سمجھنے
مراد فرمان جناب رسول اکرم یہی کہ مدعی مہدویت ضرور مامور باہن امر ہو چنانچہ کسی نے کہا رومی ضروری کہ سرخ
دسپید ہو گا اس سے یہ بتا صاف نہیں آتی کہ رومی کے سواے کوئی سرخ و سفید ہنودے بلکہ علامات اعلیٰ دوم
سے یہ بھی ایک علامت ہی اور جواب حب جاہ کا دلیل دوازدم میں گذرا اس تقریر سے ساتویں روایت کا ثبوت
بھی ہو چکا رجا دوسری روایت الخ ہدایت معنی حسب منطوق حدیث کو کہ جبلی محبت پر مسود آپ ایسا فانی ہی

اس بزرگ کلام محبت
نصیب نہیں ہوتا ہی اور نہ
بلاخلاف کا نا ہوتا ہی
خلف خیال ہے اندوہنا
ہو گیا۔ جہاں آدمی کیلئے
کچھ بڑا ہو چکا ہی
ہوئی خلا کا حساب
ہو اسکے چاہے ہو کر
ہو ایسی قدر بہا خصا
ہو دوزخ مہدی نے
راج الاصل میں شکر

کہ کہتا ہی اسپر وہ سرے شواہدات بھی نہیں با این فکر یا یگان کہنا جس مر کب ہی اور صد ماروایات ضرورۃ المرعایت کو
کہ مخالف حال بن الی آخر کہنا محض تعصب کہ تیز کرنا درمیان روایت ضروریہ وغیر ضروریہ کے کام مجتہد کا ہی جب اوپر
گذرا اور یہ بھی اوپر مذکور ہو چکا جو راوی مخالف پر ہمارا نام کے احوال و اقوال کے کچھ روایت کرے وہ بالکل بے اعتبار
ہی کہ وہ اپنی روایات میں مخفی ہی اور یہی حال خدا کے خلیفوں کے سب مخالفین کا ہی پس ہمارے نزدیک جس روایت کو
اعتبار ہوا اسکی تبدیل و تحریف کی کیا حاجت فاما دلیل ہمارے صدق اور مسود کے کذب کی ایسی روایت کی صحت و تحریف
سے ظاہر ہی اگرچہ اس کتاب کے اکثر مقام میں مسود کے تحریفات ظاہر ہیں الغرض اس مقام میں بتقدیر وجود لفظ ارض بھی
ہم کو یہ روایت دلیل و اثبات ہی بھر حاجت تحریف کیا ہی لینے یہ حدیث مطابق اس آیت کے ہی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی والہ بلدی
الطیب یخرج نباتہ باذن ربہ والذین خبثت لایخرج الا کما ترجمہ جو زمین پاک ہی نکلے موزا اسکا اسکے رب کے حکم سے اور
جو بی بی ہی نکلے اس میں موزہ مگر گزرتا ہے مفسرین یہاں مراد پاک زمین مومن کا دل اور پلید زمین کا کافر کا دل اور موزہ سے
مراد اعتقاد و عمل کی کہ لکھے ہیں چنانچہ حسینی میں ہی این مثلی است کہ حق سبحانہ تعالیٰ ایراد فرمودہ در شان مومن
و کافر تشبیہ کر دہ است دل مومن را بزمن پاکیزہ و دل کافر را بزمن شورزار پس ہر گاہ کہ باران موعظہ صحاب
کلام رب الارباب بر دل مومن بار د افوار طاعات و عبادات بر جوارح او ظاہر گردد و چون کافر استیغاث سخن حق
کنہ زمین دلش تخریص قبول نکند و از ویچ صفتی کہ بجاریا بدظہر و نیاید زمین شور سنبل برینار و کو در و تخم عمل
ضایع نگردد ان کو اور تشخیص اگر صاحب تاویلات و فیرہ بھی ایسا ہی لکھے ہیں چنانچہ ماتحت اس آیت کے قولہ تعالیٰ ان فی
خلق السموات والارض ای ان فی ایجاد سموات الارواح والقلوب والعقول و ارض النفوس (واختلاف) النور
والظلمت منبیا و فلک البذر التي تجری فیها بحر الجسم المطلق (بانیفیع الناس) فی کسب کمالہم (و ما نزل اللہ من السماء)
ای الروح من ماء العلم (فاحیابہ) ارض النفس مجرد متہا بالجسم الخ اب خوب بخور و تامل نظر انصاف سے دیکھیں کہ مسود
کا معنی جس سے محض طلب دنیا ظاہر ہی درست ہی یا ہمارا معنی کہ حسین محض خدا طلبی ہی کہ جہدی کا آنا فقط اسی لئے ہی
کہ فحوائے حدیث سے ثابت ہی اور ریاضات و زہد و تقویٰ جو سب تصدیق جناب امام کے مصدقین کو حاصل ہو
شہرہ آفاق ہیں کہ خود معاندین اسکے قابل ہیں سو یہ بھی بہ نسبت ان کے عمل کے عشر عشر ظاہر نہیں کیونکہ ہمارے یہاں
اخفی اس امور کا ضروریات سے ہی فاما مطابق اس مصرع کے کہ عشق و مشک رائونان نہضت کو کچھ ایک بے ساختہ
ظاہر ہی سولوگ دیکھتے ہیں پس حدیث ابی نعیم اور دارقطنی اور طبرانی کی روایت بھی اس معنی پر دال ہی نہ یہ کہ زمین
کے ثمرات کو جہدی اگا دے چنانچہ مفتاح الاعجاز شرح گلشن راز میں **ظہور کل او باشد بخاتم و بدو یا بد تمام دور**

[illegible]

اب ہندی عالم ہوتا ہے
 وہی انکار کرے گا اور کسب انکار
 کیا ہو گا کہ وہ اعلیٰ من عالم
 سب اب میں رہیں کہ جہاں
 بڑی بلا ہو گی کہ ہندی چون
 بڑھ ہو گا اور لوگوں کو لگن
 ہو گا کہ ہندی ایک شیخ علم
 ہو گا انتہی بیان صاف ظاہر
 ہو گا کہ ہندی چون کا انکار بڑی
 بلا ہو گا کہ ہندی ہو و ہندی
 اور ہندی سب کا انکار
 ۱۰۴

کی شرح کے اندر یہ حدیث قال صلی اللہ علیہ وسلم یعنی عنہ ساکن السماء والارض لا تبع السماء من فطرنا شیئاً الا صبیۃ
 مداراً ولا تبع الارض من بناھا شیئاً الا خرجہ حتی تمشی الا حیا الاموات کے بعد کہتے ہیں یعنی زندگان تمنا کنند کہ گائے
 مردگان زندہ شدندی تا فایده وغرض حیات حاصل کر دے، و عارف حقیقی گشتندی پس اس تقریر سے ثابت ہوا کہ
 ارض و سما سے مراد روح دل نفس وغیرہ کی ہی اور نعمتوں سے مراد نعمات دینی ہیں کہ زہد و تقویٰ عرفان و دیت اللہ
 ہی نہ نعیم دنیا کہ ثمرات مال وغیرہ مگر بہت احادیث سے ثابت ہی کہ یہ کام و جال کا ہی کہ دولت دنیا با آئینہ پس
 اہل انصاف کو معلوم ہووے کہ یہی تاثیر عجیب ہی کہ اللہ تعالیٰ نے اہل حق کو جو مومنین ہیں ایسی معافیٰ عافیت عطا فرمائی کہ
 فرمایا قولہ تعالیٰ فمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور من ربہ فویل للعاصیۃ قلوبہم من ذکر اللہ اولئک فی ضلال مبین
 ترجمہ آیا جسکا کہ کھولا اللہ تعالیٰ سینہ اسلام کے پس وہ روشنی میں ہی اپنے رب کی طرف سے پیچھے خرابی ہی اور لوگوں کو جھٹکے
 سخت ہیں اللہ تعالیٰ کی یاد سے وہ ظاہر گمراہی میں پرے ہیں اصحاب رسول اللہ سے عرض کئے اس کثادہ ولی کی کیا عافیت
 ہی تو فرمائے کہ تمام تر طلب آخرت کی طرف متوجہ ہونا اور تمام تر دنیا سے بچر جانا اور موت کے لئے تیار رہنا حسینی مدارک
 وغیرہ میں ہی اور رسول فرماتے ہیں جو شخص غلو سے چالیس دن بڑھد و تقویٰ شہید عبادت کیا اللہ تعالیٰ اس کے دل
 علم کے چٹے جاری کر دے گی پس یہی حال مجددیہ کا ہی ترک دنیا ذکر و اہم کہ دلیل موت کی تیاری کی ہی انہیں موجود ہی
 کہ یہی سب غلو و حقیقت زہد و تقویٰ ہی اور مخالفین انکے دنیا طلب اور ذکر الہی سے بیزار ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ
 من یوتی الحکمۃ فقد اوتی خیر کثیر اور یواقیت کے فصل ثانی میں لکھا ہی ہوا اسکا خلاصہ یہ ہی جیسا آدم علیہ السلام سے
 لیکر ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم تک امت دعوت دشمن ہو کر قتل و ایذا پر کمر باندھے اور اسی موافق رسول کی امت
 اجابت میں علماء و ربانی یعنی اولیاء اللہ کو صحابہ سے لیکر اس زمانے تک سب بیان محارف و حقانیت قتل کئے اور کئی طرح
 سے ایذا پہنچا ہے اور علماء ظاہر کفر برائے کے فتویٰ دئے انتہی پس ظاہر ہووے کہ جن معانیوں پر موافقین نے پہنچا ہے اللہ
 کو قتل کئے اور کافر کہے کہ تابع انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تھے مجددیوں کو بھی جو انہیں کے موافق معانی کرتے ہیں یوں کہنا
 کہ عجیب نہیں یہ معانی کرنا اسکا حق تعلیم اور تحقیق ہی اور وہ ظلم کرنا فوفا و فعلاً اور کما حقہ قدیمی اور تقلیدی ہی یہ معانی
 فہمی تھی اب مسود کی لغت دانی بھی دیکھئے سب اہل لغت دوس کا معنی پایا لکھتے ہیں اور کہ جس کا معنی خرمن
 اب تحلف کے معنی میں ہی ملاحظہ کریں اگر زبان دوس کا معنی لبوں کے تحلف لفظی و معنوی ہی حاصل ہوتا ہی کہ
 مال پایا لکھا گیا ہے ہندی کے مومنین کے پاس اللہ بقید ہو گا کیونکہ مصدر کہی معنی میں مفعول کے آتا ہی جیسا کہ آتے
 میں مکتوب کے اگر موافق تجویز مسود کے کہ جس فرض کریں تحلف لفظی و معنوی اس میں یہ ہی کہ اسکو کہ دوس بنا کر جمع

اب ہندی عالم ہوتا ہے
 وہی انکار کرے گا اور کسب انکار
 کیا ہو گا کہ وہ اعلیٰ من عالم
 سب اب میں رہیں کہ جہاں
 بڑی بلا ہو گی کہ ہندی چون
 بڑھ ہو گا اور لوگوں کو لگن
 ہو گا کہ ہندی ایک شیخ علم
 ہو گا انتہی بیان صاف ظاہر
 ہو گا کہ ہندی چون کا انکار بڑی
 بلا ہو گا کہ ہندی ہو و ہندی
 اور ہندی سب کا انکار
 ۱۰۴

مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے

یہ کام جناب امام سے ہوا ہی یا نہیں اطہر بن الشمس ابن من الامس ہی کس لئے کہ در عیان متعصب بھی سب قائل
 ہیں جو تصدیق ہمارے امام کی کیا اسکو ایسی توفیق و ترک و تہجد اور ریاضات و عبادات ہوتی ہی کہ بیان قرآن
 اتنی تاثیر اسکے پیدا ہوتی ہی موافق کے قطع نظر مخالف بھی متاثر ہو جاتے ہیں جیسا دلیل دوازدہم کے ثبوت میں گذر چکا ہے
 جسے روایت کا ثبوت بھی اسی سے ہی ناگزیر مسودہ دستی حالت پر ہمارے فقرہ وقت کی نظر نہیں کیا جب آج ایسے لوگ
 موجود ہوں جناب امام کا اور آپ کے اصحاب و توالیہ کا حال کیا کچھ ہوگا کس لئے کہ بناوت اور طلب جاہ کہ فرب شیطانی
 ہی جسکو منظور ہوتی ہی اسکے اعمال اور احوال مخالف شرع ہونے کے قطع نظر دور و دراز کے توالیہ تک کہاں متاثر ہو سکتے
 ہیں جسکے اعمال و احوال ظاہری مسائل عالیہ شرعیہ کے موافق ہوں تو اسکے باطن پر ایسے اعتراض و وہم برائی کرین کہ
 جن سے امور شخص شرعیہ بھی برابر دوا ہوں دلیل نصب و کور باطنی ہی چنانچہ اکثر اولیاء اللہ پر ایسے کور باطن حکم کفر بھی
 کر چکے ہیں قاسم مسودہ کی اس بلاوت پر عجب ہی کہ لکھا ہی انبات اسکا خصم کے نزدیک بھی مسلم سوانح ہی بات اسکے
 بطلان اور جاری حقیقت کی دلیل ہی یعنی اگر خصم اپنے مخالف کے کہے کو تسلیم کرے حکم کس بات کے لئے مقرر ہی بلکہ
 یہ بات سب انبیاء کے منکر کہتے ہیں چنانچہ اہمیت عیسوی ہی کتاب دین حق کی تحقیق کے جوئے باب میں لکھا ہی یہ
 دعویٰ محدثوں کا ہم تسلیم نہیں کرتے ہیں دلیل ایسی ہو کہ اسکو سب قبول کرین نکتہ اپنے جذبہ عرب قبول کرین انتہا خلافت
 مفتاح الاسرار تحتہ المسلمین ہدایہ المسلمین وغیرہ کتب عیسویہ میں بھی ایسا ہی ہی اور احادیث و آثار کی صحبت کرنا ایمہ
 مجتہدین کے واسطے ہی نہ عالمان قطع الطریق بصوص الدین کے قس علی ہذا الباقی پانچویں روایت کا ثبوت
 رجاء اعمال کی تفسیر عنایت ہدایت معنی اعمال کا آپ ہی عالمان خدمات بادشاہی لگتے پراغیا کر تفسیر کرنا غلط
 جانتا مسودہ کی خوش فہمی کی دلیل ہی خود نصیحت و دیگر از نصیحت با این بیان اعمال مغایرے میں مساکین کے ہی پس ملازما
 و خادمان بادشاہ کو اغیا نگہا جاوے تو پھر غنی کون ہی چونکہ مہدی امام برحق ہیں لازم ہی کہ اہل دنیا سے سخت ہرین
 کہ یہی پیشہ سب انبیاء کا تھا دلیل پانچویں روایت کا ثبوت رجاء حقیقت حال یہ ہی الخ ہدایت
 کذب مسودہ کے کلام کا اسکے مقولے سے ظاہر ہی چنانچہ اوپر اکثر جابون میں اس رسالے کے اسکا ثبوت ہو چکا الغرض
 ابتدا میں اسباب کے معلوم ہو چکا کہ حدیث کی پیروی عوام کو عمل میں درست نہیں چہ جائیکہ حدیث کی صحت و سند سے
 اپنا اعتقاد ثابت کرین اگر کہیں کسی امر میں مجتہد و سند نہ ملے کیا کیا جائے تو ہم کہتے ہیں ان علما کی اتباع کرین
 جو طالب دنیا ہوں اور انکا حال مانند اصحاب رسول اللہ اور اولیاء اللہ کے صدق و ریاضت و تہجد و ترک دنیا
 میں رہے سو وہ مہدویہ میں یاقطعیات کی اتباع کرے اور ظنیات میں توقف نہ مانند شریعہ ہمارے کیلئے ایدیم پر ہرگز

یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے

یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے

یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 یہودیوں کی ہمت پر ہونے والا ہے
 مسلمانوں کی ہمت پر ہونے والا ہے

لکھتے ہیں کہ اسلام سے یہاں علم توحید اور ابلاغ شرع کی کمالیت مراد ہی جو محمد پر نازل ہوئی کہ وہ معرفت اور دیدار الہی ہی سو وہ جہندی سے ہوا کہ یہ خبر رسول فرما چکے ہیں ختم اللہ بہ الدین یعنی کامل کر گیا اللہ تعالیٰ جہدی دین کو کمالیت دین ترک دنیا اور دیدار الہی ہی اور ہر وقت میں ہر نبی کے مومن منکرین سے کم رہے چنانچہ ہمارے رسول کے مومنین منکرین کے نسبت کمتر ہیں اللہ تعالیٰ فرمایا ہی لقد اضل منکم جبدا کثیرا فلم تکنوا تعقلون بلکہ تیرہ سو برس پہلے میں باوجود کثرت تامل اور دولتمندی غالبہ ماضیہ اور مغلوبہ حالیہ کے کئی درجے امت محمدیہ منکرین سے کم ہی پھر یہاں تو نہ دولت ہی نہ زمانہ دراز گذرا با این اگر حقیقت کثرت پر ہو تو عیسوی بہت ہیں اور کفار رسول کو بھی کہے اور کہتے ہیں کہ اسکو شیطان پہنچا یا ہی لعنت اللہ علی من قال چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی بقول شاعر محبوب

[illegible]

یہاں دیکھنا۔
 قادیان اس استسکا
 عہدِ نوبتِ زمیں پر بیٹھا
 ن کو کہنا نہ کر دیا جاوے
 سدا دین اور سکا ہستی
 اللہ بھاریں گھائی کہ
 صلیب کی شمع میں نہ کرکے
 ہر دوسری صدی میں
 ی مین جیسا کہ بیتہ لوز
 جڑ و لب میں نہ کرکے
 یہاں کہ نوئی ذکر کیا اور
 دلی صادق

یعنی کفار کہے کہ شاعر باجن کے بہکے پر بیان لائے ہو بلکہ سورہ والضحیٰ کا نزول اسلئے ہی کہ چند روز وحی منقطع ہوئے سے بعض کفار کہے اسکو سکھایا شیطان چھوڑ دیا اور عرض کرنا جناب باری میں ہمارے امام کا عین حجت علی الامت تھا لاکن قضاے الہی الہی ہی جاری ہو چکی تھی کہ قرآن میں اکثر جہاں اللہ تعالیٰ فرما چکا ہی اور رسول سے بھی وارد ہی کہ اہل حق آخر زمانے میں کمتر و غریب ہو جاوینگے کہ یہی دلیل کثرت اہل باطل ہی چنانچہ اکثر مقام میں اسکا ذکر ہوا تیسری بات فتنے سے نجات پانا اسکا خلاصہ یہی کہ جو لوگ ایمان لائے جب دنیا کہ سب گناہوں کا ہی اور تفرقات مذہب باطلہ وغیرہ کے فتنے سے چھوٹے نہ کہ جہدی کے سبب سے ساری جہان سے فتنہ اٹھ جاوے رسول کا عین ساری عالم کے واسطے ہوتے پر آپ کی ذات سے یہ تمام جہان کا فتنہ نہ اٹھا بلکہ تھوڑے لوگ فتنے اور شرک و کفر وغیرہ سے بچے اور بہت سے اُسی گرفتاری میں رہ گئے یا خاص امت محمدیہ سے فتنہ نکلی دے سو یہ بھی محال ہی کہ نہ بہت احادیث صحیحہ اس بات پر وارد ہیں کہ قیامت تک امت محمدیہ میں اہل حق اور اہل باطل کے درمیان جنگ ہوتا رہے گا اور اسلام آخر زمانے میں ضعیف و غریب ہو جائیگا اسکی بیان دلیل دوم میں تفصیل گذر چکا جو بھی بات عداوت اہل آپس میں اتفاق و الفت ہو جانا سو ہمارے امام کے مصدقین میں الہی الفت دینی ہی کہ ہر ایک دوسرے کے لئے اپنی جان دینا احسن سمجھتے ہیں فاما مسود کی دانت پر یہ عجوبہ ہی کہ لکھا ہی سبب اتحاد ضمائر کے الخ یہ کہان سے نکلا کہ اتحاد ضمائر سے اتحاد مرجع یا مفہوم مرجع لازم ہی تھوڑا علم بخود جاننے والا بھی اسلام کی قیامت سمجھ سکتا ہی مولانا عبدالحق جامی فواید ضیائہ کے خطبے میں لکھتے ہیں الحمد للہ والصلوة علی نبیہ وعلی آلہ اب یہاں باوجود اتحاد ضمائر کے مراجع علی کیوں ہیں باہن اگر مسود قول کو تسلیم کریں لازم آتا ہی کہ جہدی طبقہ صحابہ پر مبعوث ہوئی کیونکہ شرک سے وہی چھو ہیں نہ یہ کہ ان کے اولاد کہ پیدائش کے مسلمان ہیں جیسا حدیث میں وارد ہی کہ ہر مولود فطرت اسلامیہ پر پیدا ہوتا ہی گوکہ مان باب اسکو ہو دیا نصاریٰ وغیرہ بناوین یہ بات ہر گستان پر ہے والا جاتا ہی فرضا اگر یہ معنی بھی لین بکثر احادیث و آیات کے قطع نظر کو ہی قرینہ اس قید پر وال نہیں بلکہ سادات کے لئے شرک سے چھوٹوں کی اولاد ہو داخل اس حکم میں ہیں کہنا مہل تر ہی کہ جناب مرتضوی قبل طبع ایمان لاکچے میں کہ ابھی ایکو حقائق شرکیہ سے خبر تھی اور مسود نے ہمارے چوتھے ہتر فرقے جو لکھا ہی عدم فہم کا سبب ہی ہمارے امام فرمائے رسول تہتر فرقے فرمائے ہیں بندے کے نزدیک چوتھے ہتر فرقے ہیں یعنی خلاصہ اس فرمان کا یہ ہی کہ رسول ستر فرق امتی فرمائے کہ سین معنی میں قریب آنے والے لکھے ہی اور جہدی کے واسطے زمانہ بعید فرمائے چنانچہ اسی دلیل کی روایت نجم سے ظاہر ہی بلکہ یہی روایت سے صاف معلوم ہوتا ہی کہ اس اختلاف کے بعد پھر یہ اتفاق ہو نیکی خبر رسول فرمائے ہیں اسی لئے

دیہات کو فوجی ڈاکو کی اور ایسی
 دیہاتوں میں بدھو گرو گرو درازنا
 ایک ملوث فوجیوں میں کہانی اور جرمی
 نے اپنی تاریخ میں ڈاکو کی کہانی
 فوجیوں پر ظاہر ہونے لگا اور اس
 ذات کا ظہور بھی اس کی تاریخ
 پر ہوا انتہی اور شواہد الالایت
 میں اور نیوٹن باب میں حدیث
 کے آخر میں یہ عبارت برآمدی
 کہ وہی لانا اور شراۃ الالاف
 لایکون سوی الہدی انتہی
 ۱۰۸
 بلکہ مصنفین محدثین کے
 حدیث سے نقل کیا کہ
 من انتی محدث علی اس
 سترہ تفسیر منہم
 موعود من من بقدر من
 و منی نقد کفری
 الالایت کے انیسویں باب
 میں مذکور ہے جو اس حدیث
 خاندانی محدثوں نے
 خاندانی کی کہ جب

یہ مولف کے لئے ہے

ہمارے امامؑ فرمائے کہ موافق فرمان رسولؐ کے بہتر ہو چکے کہ اب سبب اتحاد و تائف با یکدیگر کے ایک فرقہ جو بنا ہی جو بہتر وان ہی کیونکہ ان بہتر سے ایک سنت جماعت جو ناجی تھے سبب انکار فرمان رسولؐ ان کے کہ تصدیق مہدیؑ موعود ہی مالک ہو چکے اب انصاف پسندوں سے پوچھا جاتا ہی بایات محکمہ اور احادیث صحیحہ ثابت ہی کہ امت محمدیہ میں قیامت تک اختلاف و جنگ رہیگا چنانچہ اسکا بیان دلیل دوم میں ہو چکا پھر مہدیؑ پر نام امت ایمان لانا کیونکہ صادق اسکتا ہی جب ایسا ہو مخالف مہدیؑ کو کہ عقیدہ سنت جماعت پر ہی رہے مالک ہی یا نہیں صورت ثانی باطل ہی و اگر نہ محی مہدیؑ بیکار محض تشریف لے ہی پس پہلی صورت کا ثبوت اس بات پر دلیل ہی کہ جو بہتر فرقے مہدیؑ کے معدن سمیت امت محمدیہ میں ہوں اس سے ثابت ہوا کہ فتنے دی بچینگے جو اختلاف کو چھوڑے اور تصدیق مہدیؑ موعود کی کئے روایت دوم کا ثبوت رجا جس تک مہدیؑ کی سلطنت الخ ہدایت مسود کو سبب اپنے تعصب و عداوت کے بھلا کر کچھ سوچتا نہیں لفظ اقبض صاف دلالت کرتا ہی کہ اس مصلیٰ جناب امام محمد باقرؑ کو ہی زکوٰۃ دینے چاہا کیونکہ معنی قبض کا مال کو اپنے ملک میں لینا ہی جیسا صراح قاموس وغیرہ سے مستفاد ہی اور اس وقت میں خمس خمس وغیرہ سادات کو ملا کرتا تھا اسلئے وہ مال ان پر مکروہ تھا جب خمس خمس وغیرہ سادات کو پہنچنا موقوف ہو چکا علما نے فتویٰ کئے کہ زکوٰۃ سادات لے سکتے ہیں اور ان کو دینے سے انکار دینا

ہمارے امامؑ فرمائے کہ موافق فرمان رسولؐ کے بہتر ہو چکے کہ اب سب اتحاد و تالف با یکدیگر کے ایک فرقہ جو بنا
ہی جو بہتر وہاں ہی کیونکہ ان بہتر سے ایک سنت جماعت جو ناجی تھے سبیا نگار فرمان رسولؐ کے کہ تصدیق مہدیؑ
موجود ہی مالک ہو چکے اب انصاف پسندوں پر چھاجاتا ہی آیات محکمہ اور احادیث صحیحہ ثابت ہی کہ امت محمدیہ
میں قیامت تک اختلاف و جنگ رہیگا چنانچہ اسکا بیان دلیل دوم میں ہو چکا پھر مہدیؑ پر تمام امت ایمان لانا
کیونکہ صادق اسکتا ہی جب ایسا ہو مخالف مہدیؑ کو کہ عقیدہ سنت جماعت پر ہی رہے مالک ہی یا نہیں صورت
ثانی باطل ہی و گرنہ محمی مہدیؑ بیکار محض ٹہر گی پس پہلی صورت کا ثبوت اس بات پر دلیل ہی کہ جو بہتر فرقہ مہدیؑ
کے مصدقین سمیت امت محمدیہ میں ہوں اس سے ثابت ہوا کہ فتنے دیہی کچھ گئے جو اختلاف کو چھوڑے اور تصدیق
مہدیؑ موجود کی کئے روایت دوم کا ثبوت رجا جب تک مہدیؑ کی سلطنت الخ ہدایت
مسودہ کو سبب اپنے تعصب و عداوت کے بھلا کر کچھ سوچتا نہیں لفظ اقبض صاف دلالت کرتا ہی کہ اس مصلحت
جناب امام محمد باقرؑ کو ہی زکوٰۃ دینے چاہا کیونکہ معنی قبض کا مال کو اپنے ملک میں لینا ہی جیسا صراحہ قاموس وغیرہ
سے استفادہ ہی اور اس وقت میں خمس خمس وغیرہ سادات کو ملا کرتا تھا اسلئے وہ مال ان پر مرکوز تھا جس خمس خمس

1.9

[illegible]

کتابت کردی و این دو
نایب برادرهای او
دوب مغرب کا
اسانی اور کاسا
سعدی درینجا
چهار خوش گونا
شمار مغرب مال
که انکی قیمت کو
سیفہ انکوب و
اور وایز

[illegible]

حق ناما علیہ عندئذ یستجیب
پسین قسم ای عیسیٰ علی
لوگ وقت قیامت کا کہو پتہ
علم دریافت اور اس کی گزند
عالم عرب بن انا کو
اللہ تعالیٰ کے کلام پر
حکمران کی کوالی اس بات
ادراک وقت قیامت میں
ذات باری پر حال انکو
کے آئے پر سب مسلمانوں
نہاں کی کین وقت و ناچ
کی کیجئے

مات قیامت خفیہ نام
کی کا نام ہو، اور اور درجہ
خلقا اور حضرت علیؑ کی اتوری
میا جج و مہجج کا آنا
دربار الارض کا خلعا
نقاب کا مفسر ہے
آنا و غلبہ اس میں
کہ آنا جج و مہجج
قہر کی مہجج
سبب ہے

کے لئے پر
کے لئے وقت و ناچ
کے لئے بہترین علم

بیخبر از کون کس
 بیخبر از دین دین
 بیخبر از نبوت نبوت
 بیخبر از جلال جلال
 بیخبر از عظمی عظمی
 بیخبر از کبریا کبریا
 بیخبر از جلال جلال
 بیخبر از عظمی عظمی
 بیخبر از کبریا کبریا

انا مکمل منازعت کند در باب دجال و اور آیت الله میداند در دلهای ایشان کبر است یعنی هوا حکومت و سلطنت که
 بدان نخواهند رسید الخ ایسا بی مصادره علی المطلوب هر نبی کے واسطے ہی کہ وہ جہان کہیں اس منطکی دلیل بتاؤں
 منکرین ہی بول سکتے ہیں فاجب ثابت ہوا ذکر ہمدی کا اسفار انبیاء میں ہی پس ہمدی موعود حقیقی میرا ذکر اسفار
 انبیاء میں ہی کہے یا نہ کہے ثانی باطل ہی کیونکہ ہر خلیفہ اللہ کو ضرور ہی کہ اپنے احوال و مراتب سے اپنے مومنوں کو خبر دے
 چنانچہ ہمارے رسول بھی ایسا ہی فرمائے اور علمائے یہود و نصاریٰ بھی یونہی اعتراض کئے پس اول مسلم ہوا جب
 یقین ہوا کہ ہمدی موعود کا ذکر اسفار انبیاء میں ہی قرآن میں ہونا بطریق اولیٰ لازم آیا کہ یہ سب کتاب سماویہ کا خلاصہ
 اور اللہ تعالیٰ فرمایا ہی کوئی رطب یا لبس نہیں جو اس کتاب میں مذکور نہیں پس ذکر ہمدی کہ آیت کبریٰ سے ہی قرآن
 میں ہونا واجب ہوا گو کہ لوگ نہ سمجھیں یا نہ بیان کریں جیسا تورات و انجیل سے علماء یہود و نصاریٰ ہمارے رسول
 کے ذکر کو چھپائی پس ہمدی موعود حقیقی کہ جب کا ذکر ہی اسکو اللہ تعالیٰ کبریا سے معلوم ہونا ضرور ہی کہ میں قرآن
 ہی اور کعب الاحبار رحمہ اسفار انبیاء میں ہمدی کا ذکر دیکھا ہوں کہنے سے یہہ کیونکر ثابت ہوا کہ قرآن میں نہیں اور
 صحابہ سے لیکر چین خروج تک ہمارے امام کے یہ بھی کسی نے نہ کھا کہ ہمدی کا ذکر قرآن میں نہیں عجب مسود کی
 اس جرات پر ہی کہ دلیل پنجم سے عمر دنیا کے بحث میں حدیث الدینا بسعۃ آلاف سنۃ انا فی آخر الالف کے نیچے رفیع الدین
 دہلوی کی کچھ تفسیر لکھ کر کہتا ہی بعض بات متاخرین کے ذہن میں ایسی آجاتی ہی کہ اگر متقدمین سننے نہایت تحسین کرتے الخ
 اُس پر یہ قول دلیل کے طور پر لکھا ہی و کم ترک الاول لا آخرین یعنی کتنے امر ہیں کہ چھوڑ دیا اول والوں نے آخر والوں کے لئے
 جب عوام علماء اگلوں سے جھگڑتی بات بیان کریں اور اُسکو لوگ ایسا مانیں کہ یہہ کئے لگیں اگر اگلے یہہ بات سننے نہایت
 تحسین کرتے پس ہمدی کہ خلیفہ اللہ معصوم علی الخطا ہی کو ہی امر قرآن سے من جانب اللہ بیان کرے کہا مانت ہی
 بلکہ بعض اکابرین غسریں اور اولیاء اللہ سے کہتے ہیں کہ قرآن کا بیان مراد اللہ ہمدی کا کام ہی اور ہمدی کو رسول طبعہ
 انبیاء میں داخل رکھے ہیں جیسا عبد الرزاق کا شیخ اگر وفیر اور دوسرے علماء حدیث و اصول وغیرہ کہیں کہ تاخیر یا
 وقت حاجت تک جواز ہی اور نے فوئی ہی کہ شرح مسلم میں اسامہ بن قتیل کے سوا ذکر میں لکھا ہی اور صاحب طوالت اور ابو شکر
 سلمی صاحب تمہید میں اور احکام ہمارے امام کے ظم و غیب پاک رہنا دلیل ہمدی سے کہ اخلاق کا بیان ہی ظاہر ہوگا
 انشاء اللہ تعالیٰ پس جن امور کو منکرین متعصبین عظیم مجہدین اور وہ مطالبی کتاب دست ہو صین عدل و انصاف تحریر کے الزام
 خصم اور ثبوت مدعا کے لئے دلیل قوی ہی اور ایسے دعوے سب اثبات اور مؤمنین کئے اور منکرین ایسا ہی اہل مترس رہے
 فاما مصادره جب ہوتا ہی کہ دوام میں ہر ایک دوہرے کام وقت و مکان سے ہوتا ہی کہ اسکا ذکر اور بیان

میں از بریں
 اس کا جواب دے چکا ہوں
 یہ حدیث باطل ہی کہ کہیں ہی اس
 اصل منہج ثابت ہوتی ہی اس
 عجب ماجرا ہی کہ اس
 کہ اسکو سنا تو اسے کچھ
 شخص ایک جسے عالم علم
 شخص کی نفس لایا کہ جکا رو بہ
 حق سے کجا کو نہ معلوم
 اس میں لکھا کہ اس بزرگ
 نے اس حدیث پر اعتماد کر لیا
 بڑی نیکی ہی کہ دوسوین ہمدی
 میں خروج ہمدی کا اور دجال
 کا اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا
 ہو کہ اور تمام علامات قیامت
 ظہور پاک موعود کا لکھا و بیان
 بعد چالیس برس کا قبل عام
 ہوا سنا زار میں
 ان کی گردن
 ان کی گردن
 حق تعالیٰ کی عجز
 اسکا ذکر اسکا بیان

بیان اسکا مختصر اسی باب کے ابتدائین گذرا اور مفصلاً تو یہ سناری کتاب ہی زوایت چہارم کا ثبوت
رجا غرض کہ سکیکنہ پنج ہدایت جس قدر کہ رسول اللہ کو حاصل تھا مثلاً رسول کو کفار اگرچہ کئی طور کی ایذاؤ
مگر آپ نے انکے لئے کبھی بد دعا نہیں کئے بلکہ یہ عرض کئے کہ یا اللہ! ہم سیدھی راہ دیکھا ویسا ہی ہمارے امام باوجود
اُس تکلیف دینے کے کہ مسود اس سے متورہ ذکر باب دوم میں کیا ہی اور اسمیں آگے کچھ شتم لکھتا ہی کبھی دعا بد نہیں کئے
باوجود جانتے تھے کہ اگر بد دعا موزوں کئے گئے کرین تو ہلاک ہو جاوین رجا امر اول میں بھی اہم ہدایت منکرین
ہر خلیفہ اللہ کے افعال واقوال میں متورہ ہے ویسا ہی آپ بھی متورہ رہنا لازم ہی فاما عرۃ اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں کو اور نبیوں
کو دیا ہی نہ کفار کو قولہ تعالیٰ ومن ین اللہ فاندن مکرّم الایہ بلکہ رسول کے وقت میں کفار کو قید کئے باندی غلام بنائے او
ان کے عورات بے نکاح حلال ہوئے اور تجزیہ لئے اور کئی طرح کی سبزی کے فقط بکری کھانا کباب سبزی ہی اسے طور سے
منکرین کے ساتھ پیش آنا میں عدل انصاف کا اظہار ہی نہ نقصان سکیکنہ و وفار چنانچہ مسود کے لاکھ ہوتا آیات سے ہی
ثابت ہی کہ مؤمنین آپس میں ملائمت و عقود کرین نہ کفار سے اور اللہ تعالیٰ مومنوں کے لئے فرماتا ہی رجا میں ہم داند اعلیٰ
بلکہ توہین کفار کی واجب ہی اور تعظیم انکی حرام اور ہر ہی اسکی خبر دیا ہی اور ہمارے امام نے بھی قلیا ایسا کئے کہ منکرین
کو کہ فاضی بھی کہلا دے اسکی عزت اتنی ہی ہی کیونکہ صحت مرتبہ فضا موقوف ہی صحت ایمان پر رجا اور حال معلوم الخ
ہدایت مسود بامرد انصاف نامے کے عبارت کی نہ بھی یا عید موافق اپنی طرفی قدیمی کے قطع و برید کیا ہے
انصاف نامے کا باب سوم منکرین کی منع اقتدائین ہی سو اسکا برعکس لکھ دیا انصاف نامے کی عبارت یہ بھی
باب سوم در نماز بدنبال منکران جہدئی گزارا درون حضرت جہدئی نماز گزارا درون بدنبال منکران جہدئی منع کر دند و فرمودند
اگر نماز گزار وہ باشد بگزارد و نیز نقلست کہ از روز کہ در شہر تہمتہ مخی لغت ظاہر شدہ تا بحدیکہ لشکر با نامزد کردند دران
بعضے از یاران جہدئی پیش میران عرض کر دند کہ امر دزدان شہر رفتہ بودیم و نماز با امام مخالف جہدئی گزارا دریم حضرت
میران فرمودند کہ نماز باز گردانید بعدہ یاران عرض کر دند کہ اگر بچان دوکان رویم چہ کنیم فرمودند جماعت شدہ بروید کہ
و نماز با جماعت بگزاردید پھر ایسا ہی بہت نقلیں لکھ کر یہ نقل لکھے ہیں و نیز نقل است کہ در موضع بہر ریو الے اکثر جہاد
و میان نعمت اللہ بعد از ظہر محضرہ کردہ بودند و گفت و گو ہمیں بود کہ و بدنبال منکران جہدئی نماز گزارا درند بعدہ بعضے یا
فرمودند کہ میران نماز جمعہ و ہر دو عید بدنبال مخالفان گزارا درند اند اگر روانہ بودی چرا گزارا درندی بعدہ میان سید خود
و میان نعمت و بعضی کسان فرمودند کہ مادرین کیفیت نہ اقمیم انچہ میران امر کر دند ان بکینہم و انچہ منع کر دند ان باز
دران مجلس اس نافل حاضر بود حکم ابن نقل حکم نقلہای ماقبل است یعنی عدم جواز بلکہ صاف موجب عصیان اس سے ظاہر

گدگ دو سو پچاسی برس کے
موتن مشرکین کے خیال میں
بزرگ عالم برحق میں پیدا
ہوا باوجودی وہ جیکر اپنی پوری
خودم آبرو نہ توڑا اور
ہر جی شکر اسے افسوس
علم اوروں کو کہ جو بڑے عدا
ہا بنا ہوا پر خرم و ج و حال کو
دست نازیک تسلیم فرما کر
تھم فرج محمدی کو کہ
عمی خاں ابی کی سبک

اب اہل انصاف کو چاہئے کہ آگے کے نفقوں سے ظاہر ہی کہ قبل انکار کفر کے دعویٰ کے ماز پر ہمارے تھے جب حکم انکار کفر کا ہوا منع اقتدا میں کل ماز کے حکم شدید خود جناب امام سے وارد ہی اس پر اتفاق کل اصحاب کا بھی ہو چکا مگر بعضے جو کہ وہ بھی اسی قبیل سے ہی کہ خود ناقص فرماتے ہیں کہ اس نقل کا حکم بھی آگے کے نفقوں کا مانند منع اقتدا میں ہی چنانچہ اسکی تفصیل دوسرے کتب میں ہمارے موجود ہی کہ جناب امام قبل اس دعویٰ کے کہ کسی بھی اقتدا کے ہیں نہ بعد دعوت چنانچہ اسکی تفصیل و توضیح مسود کی بدعتی بازو ہم میں لکھی جاوے گی انشاء اللہ تعالیٰ رجا باقی رہا امر سیوم الخ ہدایت یہاں مسود معنی حق سے از بس تجاہل کیا ہی کیونکہ جہان میں کوئی ایسے فرد نہیں کہ محتاج نہ رہے مثلاً آدمی کھانے پرنے کا بقدر ضرورت اور مکان کا اور مرد و عورت کا اور عورت مرد کی اور بیمار طبیب کا محتاج ہی چونکہ اسے محتاجی رسول بنا کیا ہی چو جائیکہ دوسرا مگر یہاں امام نہ دیکھتے الناس الیہ ولا یحتاج الی احد فرماتے یعنی معرفت مہدی سے یہ بھی ہی کہ لوگوں کو اسکی طرف حاجت رہے گی اور مہدی کسی کے محتاج نہ رہینگے معنی حاجت کا یہاں قصد کرنا ہی کہ ارادہ کے لئے میں ہی چنانچہ دلیل دوازہم میں جناب مرقنوی سے روایت کئے گئی مہدی کے اصحاب نہ کسی بنے کے جانے سے غلگین ہونگے نہ کسی کے اپنے میں آنے سے خوش اور فقر معنی میں محمودی چیز رکھنے کے اور درویشی کے ہی اور حدیث میں بھی یہی غرض ہی کہ جناب رسالت آپ کو اس کپڑے کے لئے قصد تھا یعنی محتاج الیہا ہی فاصد الیہا یہاں یہ مسود کہہ کر معنی کہ ہر لگا دینا ہی شاید اسکو فارسی یا ہندی بھی اور مراد یہاں حاجت اور عدم حاجت سے یہ ہی کہ لوگوں کو جہاں امام کا ارادہ ہو گا یعنی آپ کے مریض ہونگے کہ فیض کمال دینداری جسکے سبب حاصل کریں اور مہدی کو کسی کے طرف کچھ قصد نہ ہو گا کہ کوئی آوے یا نہ آوے اور کوئی دیوے یا نہ دیوے پس یہ امر خود مسود کے قول سے ثابت ہی کہ لکھا سوال نہ کرنے سے حاجتمندی دفع نہیں ہوتی ہی اور لکھا ہی کہ بواسطہ فقر کے جو ایسی مریدان کا مر گیا ان میں انصاف سے دیکھیں کہ باوجود ان سختیوں کے سوال حرام رکھنا عدم حاجت آدمیوں کی طرف ہی یا نہیں اور امر عجیب یہی کہ باوجود ایسی فقر کے کوئی حاجت نہ رکھیں نہ یہ کہ بادشاہ ہو دیں اور حاجت نہ رکھیں یہ امر کچھ عجیب نہیں بلکہ ہر مال دار ایسا ہی ہی چو جائیکہ بادشاہ ہو بلکہ آپ نے فرماے مرید و مشغول دنیا و مافیہا کا فری بھر مہدی کا کوئی نہ کہ حاجت خلق سے ہو محتاجی کا معنی درویشی نہیں ہی سب کتب لغت چنانچہ صراح قاموس وغیرہ میں ایسا ہی ہی جو یہ خادم الفقر لکھا اور مسود کا لکھنا سب کا خلاف ہی عقلا و نقلا رجا اپنے اپنے ملکوں سے الخ ہدایت ہر ہی کو منکر ایسا ہی کئے بلکہ اکثر اولیاء اللہ کو کہ پیروان خاص دنیا میں ایسا ہی ان کے معاندان اخراج کئے ہیں مگر یہاں ایسا کوئی فقر وال نہیں کہ ساری جہان مہدی کی محتاج رہے البتہ مخالف ہزار ہوں واجب ہی اس پر طرف ماجر یہ کہ مطلقاً لکھا

حضرت جعفر سے دعا ہے کہ
 وہ دوسو سال تک زندہ رہیں
 اور ان کے گھر میں
 ہمیشہ خوشی رہے۔
 آمین

یہ عجیبہ کام از ادکاسمہ پیا ہوا
 "شعخ خانیہ خیر حضرت سیدنا
 محمد اکبر کو داغ و جود و وسوسوں
 یہ کہ بعضی صدیوں کا لکھنؤ کو
 دعویٰ مجددیت کیا کرتے تھے
 مگر فریادوں کی کوفتوں و غلغلے
 خانیہ خیر حسن علی دہلی الدین علی
 رضی اللہ عنہا سے بھی پہنچیں اور

[illegible]

مذکور میں کہ یہاں نوکر و دروان جمعہ بلکہ کر و درون جسے کار و دروان جمعہ متصور نہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہاں زمین کیفیت سے بھرنا ہی نہ کمیت سے پس کیفیت سے بھرنا ہی ہی کہ جہاں تک کہ امت محمدیہ ہی سب پر دعوت امام ظاہر ہو چکی چنانچہ قبل تین سارے تین سو برس کے مکہ معظمہ سے وہاں کے علماء ہمارے لوگوں کے قتل پر فتوے ہندوستان کو بھیج چکے ہیں چہ جائے کہ آج کو ایسی جا نہیں کہ وہاں یہ خبر نہ پہنچی ہو پس جہاں جہاں کہ امت محمدیہ ہی وہاں وہاں تذکرہ مذہب مذہب ہی اسکے سوا حیدر آباد میں ۳۲ ملکی شہادت کی خبر تمام ملک انگلستان میں کہ جسکو انگریز پر دہکتے ہیں اخباری کو اغذات پہنچ گئی ہی اور تشبیہ برابر ہو کر یہ بات ثابت ہو چکی صاحب سراج الالبصار نے بعد روایت حدیث کے لکھے ہیں وہذا منی بلاء الارض مسطاد عدلا کا طبیعت جو را وظلم اسکا ذکر دلیل دوم میں مفصلاً لکھا گیا ہی کہ یہی منی زمین کو عدل سے بھر دینے کا ہی اور فقرہ آخر اس حدیث کا جو روایت ابو نعیم ہی کہ وہ بھی اسی معنی پر ڈال ہی حذف کہاں ہوا کہ جسکو مرقہ کہا جاویدہ بھی اگلے بیان سرکا ہی اور صاحب سراج الالبصار حدیث بیان کئے اور منی مطابق روایت و روایت کئے ہیں اور موعود قولہ تعالیٰ افنومنون آایہ کا مسود ہی کہ طالب دنیا ہی اور اصل مطلب حدیث کے منکر اور روایت احمد بن حنبل میں بھی مسود ہی پیشہ اختیار کیا ہی و گرنہ کوئی اپنا مطلب ایک دلیل سے ثابت ہونے پر دوسری دلیل جو اپنے مطلب کو گھجائے بطور ہتھیار و مدد کے کا بیگ لانا الہی اصل روایت احمد بن حنبل کے ترجمے کے بعد مسود لکھا ہی صاحب سراج الالبصار کس قدر الخ ہدایت خلاصہ اس روایت کا سات امر ہیں ایک یہ کہ مہدیؑ عزت رسولؐ سے ہونا یہ دلیل اول کے ثبوت سے ظاہر ہی دوسرے اختلاف و زلازل است جو ہوئے ہیں پر ظاہر ہیں یعنی مذاہب و ممل ذایغہ و باطلہ بغیر کی کثیرہ کہ زلازل جمع زلزلہ کی باؤں پھیلنے کی منی میں ہی صیبا خصیصہ کی جمع خصائص ہی نہ جمع زلزلہ الارض کی اور عطف اسکا اختلاف پر ہی تیسرا عدل سے زمین کو بھرنا یہ بھی دلیل دوم کے ثبوت میں اور اسی دلیل کی روایت ابو نعیم کی ثبوت میں قریب مذکور ہوا بلکہ اور متعدد جائے میں اسکا بیان ہو چکا ہی چوتھا راضی رہنا اہل سما کا امر اعتقاد ہی کہ متعلق ہی صحت مہدیؑ کہ اسکا ثبوت فقط مومنین کے لئے ہی اور راضی رہنا اہل الارض کا ایسا کہ صیبا زمین کو عدل سے بھرنا ہی اگر کل اہل الارض مراد ہیں تو خود الفاظ حدیث مناقص ہیں یعنی فنا مقید اور متعلق ہی قلوب امت محمدیہ کے لئے نہ عامی اہل الارض کے اور امت محمدیہ میں قیامت تک جنگ رہنا دلیل دوم میں آحادیث مجھ سے ثابت ہو چکا غنی کرنا قلوب امت محمدیہ کا بھی مانند زمین عدل سے بھر نیکی ہی اس میں چند نکتے ہیں اول یہ کہ نام امت کے دلوں کو مہدیؑ غنی کرنا بہت آیات و احادیث کا خلاف ہی نیز کہ امت محمدیہ نام مہدیؑ کے مطیع رہنا نہ عقلاً ممکن نہ نفلاً کہ ابتداء جہان سے رسولؐ تک کسی نبی کے وقت میں یہ اتفاق نہ ہوا بلکہ عیسٰیؑ کے وقت میں بھی محال ہی کس لئے کہ رسولؐ فرماتے ہیں میری امت میں تلوار قیامت

دارالشکوہ خانہ
بادشاہ کے سامنے اور کئی نہایت
شاہنشاہ کی اور جو امان اس بات
کے ہو سکے کہ بادشاہ اور اسکے محل پر
چلین تو اب رسول اللہ خان وزیر نے
افس کی کہ بعد تحقیقات کے جان
چاہئے دارالشکوہ و تجدید ہو سکے
شاہ جهان اور فیضی خان سے
اور سب بادشاہ مع دارالشکوہ
رسول اللہ خان کے فقیر صاحب کی

۱۱۵

حضرت میں پوپچہ اور غوغا
ایسے نکال دے اور معلوم ظاہر کرنا
ترقی کے اول واسطہ سکندر
ذوق و ترقی اپنے شخص سے کہہ کر
اس شخص سے اس واسطہ سے کہ
بادشاہی اسکے شاہ چہا
تجوہر ہو سکے یہ کیا کجی کجی
سکندر اور کجی تجوہر کہ وہ غوغا
بڑا سال کا فاضل ہی لیکن
عالی و صلی ہے چپ
بعد اور سکندر

بہارِ ائمہ نہ ہو چکے نہ سکونگنا تو انکو دیسا ہی ملا اور آخر اُس سے باز اگر ایسی فقیر کی گئے کہ ان کے دیکھنے بعد جو حضور پرانہ
کے انکا انتقال ہوا یہ بشارت ہوئی کہ ملک بجن انجا خورد و انجا برد سا توان نورس نک بعد دعویٰ کے امام کی بقا مسود
اُسکا خود قایل ہی کہ باب دوم میں بتقصیل ذکر کیا پس اُس سے ایک ٹکڑا ذکر کرنا بطور سر قد و خذف نہیں بلکہ اسلئے ہی کہ وہ
فقہہ سال ہی نام حدیث کے معنیوں کو اور اسکے بعض کی معانیان دوسرے روایتوں سے ثابت ہو چکے جن مثلا فقیر
باسویہ اسی دلیل کی روایت دوم سے اب اہل انصاف کو واجب ہی کہ بغور نام مسود کے سواد کو اور اس خادم الفقر کے
کلام کو ملاحظہ کریں اور واقعی پرستی کی دیوبند عذاب اللہ لمن انکر عن الحق روایت ششم کا ثبوت
رہا تو مانے بدعات سے الخ ہدایت دیسا ہی ہمارے امام مکمل بدعات منہج امت کو جو بعد رسول کے اپنے
وقت تک مروج پا چکے تھے ایسا نابود کئے کہ آج وفات جناب امام سے کچھ کم چار سو برس ہوتے ہیں ہمارے یہاں
کوئی بدعت علی اور اعتدادی کو دخل نہیں فاما کل امت سے مرفوع ہونا اعتقاد و نقلاً ممنوع ہی کہ دلیل دوم سے یہاں تک
کئی جاسے اس امر کا ثبوت ہو چکا کہ ہمدنی سے مخالفت کرنا بعض امت محمدیہ کا امر ضروری ہی پس امت محمدیہ سے زمانہ ہر چند
اس روایت سے مستغنی نہیں کہ کا ضعیف رسول اس پر دلیل ہی کہ بعض اہل کتاب و منکرین اس جناب پر بیان لائے نہ ساری
جہان اور منکرین ایسا ہی آخر امر کئے کہ جس کا بحث کل اہل زمان کے واسطے ہو جائے کہ اسکے نامی اہل زمان معنی ہونا
اور اسکو یقین کریں مثلاً امت عیسوی نے اپنی کتاب کے ۵۶ صفحے پر چوتھے باب میں لکھا ہی جب خدا کسی نبی کو ایک
قوم کے لئے بھیجتا ہی تو اسکو ایسی سند و نصابت کرتا ہی کہ اُس قوم کے لوگ سجدہ سکین یا اگر نام دینا کے واسطے بھیجے تو اسے ایسی
سند دے گا کہ نامی عالم اسکو ہی ترجیح جانے و بدل دجان مانے انتہی پس ایسا ہی ہمدنی پر بھی جواز لی مومن تھے ایمان
لائے اور انہیں سے بدعت مرفوع ہو چکی کہ امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمائے ہیں نہ یہ کہ بدعت بدعت جہان سے مرفوع و ناجو
ہو جاوے اور یہ قول مسود کا کہ خطا ہے مجتہدین کی حکم نبی کے واسطے بہت برا علم چاہئے الخ عدم علم حدیث پر دلیل ہی
جو ہمدنی کے شان میں ہیں اور بزرگان دین جو احوال ہمدنی بیان کئے ہیں اُس سے جہالت یا انکار کر کے محابہ ایسا
لکھ دیا کیونکہ رسول ہمدنی کو خلیفہ اللہ فرمائے پس چاہئے کہ خلیفہ اللہ کا علم قطعی و یقینی ہو کہ جس سے قیاس متعلق نہ
قیاس متعلق علم قطعی کو ہی اسی نے رسول ہمدنی کو لایخیلی فرمائے کہ جسکے بیان میں صاحب یو اقیقت نے شیخ اکبر کے
حوالے سے ۶۵ دین بحث میں لکھا سو اُسکا خلاصہ یہ ہی کہ ہاشم اکبر نے کہ ہمدنی معصوم اپنے حکم میں ہیں کیونکہ رسول
ہمدنی کی شان میں لایخیلی فرمائے اور ہمدنی کو ایما میں گئے ہیں اور ہمدنی پر قیاس حرام ہی کیونکہ وہ اپنی جانب سے
کچھ نہ کہیں گے اور کہے کہ اگر رسول ہمدنی کے وقت ہوتے تو جو ہمدنی کے وہی حکم کرنے اور علمائے وقت میں اجتہاد موقوف

[illegible]

کر کے اور اپنے مجتہدوں کے خلاف حکم کرنے میں کر کے ان سے منہ پھیر لیتے چنانچہ عقیدہ شانزدہم میں بھی اسکی تفصیل
 و توضیح گزری اور ہمدنی کا علم ماخوذ من اللہ ہی بخلاف مجتہدین کے کہ انکا علم ماخوذ من افواه الرجال ہی بلکہ ہمدنی کہ وہی
 خاتم ولایت محمد بن یحییٰ بن اسماعیل ساری جہان کو فضیلت علمی کیابی کیا دلی کیونکہ وہ باطن خاتم الانبیاء ہیں جیسا کہ شیخ اکبر
 فصوص شریفہ میں لکھتے ہیں ولیس فیہ تعلیم الخاتم الرسل وخاتم الاولیاء و ما یزید احد من الانبیاء والرسول الامن مشکاة الرسول
 الخاتم ولا یزید احد من الاولیاء الامن مشکاة الولی الختم حتی ان الرسل لا یرونہ منی راوہ الامن مشکاة خاتم الاولیاء فان الرسل
 والنبیۃ اعنی نبوہ التشریح ورسالہ منتطمان ولولا لایۃ لا یقطع ابدا فاکرسلون من کوئم اولیاء ولا یرون ما ذکرناہ الامن مشکاة
 خاتم الاولیاء فکیف من دونہم من الاولیاء اسکا خلاصہ یہی ہے کہ حبر سبکوت حاصل ہوئے علم عینی سوائے خاتم الرسل
 خاتم الاولیاء کے دوسرے کو نہیں بلکہ سب رسولوں کو بھی بخیر خاتم الاولیاء کے فضیلت اس علم کا نہیں ہی کیونکہ وہ بھی حقیقتاً ولی
 ہیں اور اسکے بعد لکھتے ہیں فخاتم الرسل من حیث ولایۃ نسبت مع خاتم الولاۃ نسبتہ الانبیاء والرسول مع فائدہ الولی الرسول
 البنی وخاتم الاولیاء الولی الوارث الاخذ من اصل المشاء بالمراتب اسکا خلاصہ یہی ہے کہ خاتم الرسل بھی خاتم الاولیاء سے ہی
 علم کو حاصل کرتے ہیں کیونکہ خاتم الولی اصل مشاہدے بنے ذات باری سے فیض حاصل کرتے ہیں اور اسکی تفصیل انشاء
 تعالیٰ مسود کے باب ہشتم کے جواب میں بدلائل ملاحظہ بیان ہوگی لفظ جسکو کہ اخذ علم ذات باری عنی عنہ سے مشابہ طور پر
 ہو پھر اسکو فیاس کی کیا حاجت اسکا ہر حکم قطعی اور یقینی ہی اور ہمدنی کو قیاس کی نسبت لگانا بیدنی ہی روایت
 ہفتم کا ثبوت رجاء اسواسطے کہ وہ تارک سنت الخ ہدایت سنت وہ ہی جو رسول آپ کے یا فرماے
 یا راضی رہے اور بدعت وہ ہی کہ بعد رسول کے وہ کام بنایا گیا ہو یا این سنت میں ہو کہ وہ غیر ہو کہ فی ہو کہ فعلی وہ ہی کہ ہر
 اسکا دوبار سے زیادہ ہو اور قولی وہ کہ رسول اسکے عمل کی تاکید و احیاء کا بیان کریں اور اسکے تارک کے لئے عذاب
 اگر وقت بندت فرما دیں اور سنت رضائی وہ کہ عامل سے اسکے خوش ہوں اور اسکے عذاب تارک سے ناخوش
 اور بدعت میں بھی قسم ہیں چنانچہ مسود کا مقدمہ شیخ علی اپنے اس رسالے میں جو ہمارے مذہب کا مدد گاہی کہ مزاج
 الابصار اسکا جواب باصوبہ ہی لکھتا ہے کہ ابو محمد نے قواعد العقائد میں لکھا ہے بدعت منقسم فی وجہ محمد محمد مندوب کو کہ
 اور مباحہ طرف پس جو کہ موافق قواعد شرعیہ واجب کے حکم میں داخل ہو و اجیبہ ہی اور حرام میں داخل ہو حرام و قس علی ذلک
 پس یہ بھی لکھا ہے کہ شافعی رح نے کہا ہے کہ بدعت کتاب و سنت کے مخالف ہو تو ضلالت ہی اگر موافق ہو تو مذموم
 نہیں کہ کتب مسود نے مازکو بدعت کہا ہے دو گانہ بیلہ القدر کو اور عشر کو بھی کہ داخل صدقات ہی بخیر و انصاف غلط
 کریں کہ اسکے شیخ نے تراویح کو اسی بیان میں جو اوپر گذرا بدعت لکھا ہے باوجودیکہ تراویح رسول چسے ہیں بلکہ

طبعی در دست بهاسین نادرست
 بین اور بعضی همدی ایسی کارون
 نماند که سبب این که ارجح
 خوشتر اور بین بعضی
 ایک دوسرے کے لئے
 بات پر بھی ایک دوسرے
 ایک ثابت نہیں کہ دوسری
 کہان لکھی اور کہان معلوم
 کہ اس واسطے کہ دوسری

۱۱۸

۱۱۸

اگر کوئی سندھ کرے تو میں نے ہرگز
کینہ نہ دے گا چلو گاہاں میں سے
بڑی کا ایک بی بی مانتا ہوں
وہ ہندی کی طرح ہے اسو طحطی
نقل کر رہے ہیں اسو طحطی
میں ایک لڑکا تھا جس نے
میں نے ایک محمد بن چوہدری
میں نے ایک محمد بن چوہدری
میں نے ایک محمد بن چوہدری
میں نے ایک محمد بن چوہدری

[illegible]

کے دوکانہ کی اور عشر کی فرضیت کا ثبوت باب ہدایت فرمائے رجعا عن جہاد والا صغرالی جہاد الا کبرس لفظ جہاد سے کہ معنی میں پھر جانے کے ہی صاف ظاہری اسکا ترک رسول کے ہیں اسی لئے جہاد نفس جہاد اکبری اسکو جہدی فایم کئے اور ترک زیارت مع دیگر سمن جو اسکے توابع سے ہیں سو اسکا سبب یہی کہ در اور وضہ مطہرہ کے جانے سے محض تعلیم روح مقدسہ جناب رسالت مآب ہی نہ مکان کا دیکھنا کیونکہ زیارت فی الحقیقت کہ معنی میں ملاقات ہے جسکو علی الدوام روح مبارک سے حاصل ہو مکان سے کہا مطلب ہی با این حکم بھی ہوا کہ گجرات کو جاؤ اور زیارت کو کوڑو جیسا مسود اپنی بدخلقی سیزدہم میں لکھا ہی اور مطلع الولاہت وغیرہ کتب میں جاوے بصحت مسطور ہی کہ امام نے سفر کی تیاری کر لیکر کر ایہ دے چکے تھے الخ اور اسکی تحقیق مسود کی بدخلقی سیزدہم میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور تحقیق اس امر کی کہ جاوے امام ۴ شریع تازہ نہیں لائے بلکہ غلط دین محمدیہ کی تکمیل آپ سے ہوئی ہی عقیدہ شانزدہم میں مذکور ہی لیجئے دین تازہ وہ ہی جو مخالف کتاب و حدیث و وجوب قرآن و حدیث سے احکام بیان کرے اسکا نام شریع تازہ ہوا اگر نہ ایک مجتہد کے تابع دوسرے مجتہد کو یہی بول سکتے ہیں کہ اسکا امام شریع تازہ پیدا کیا ہی خود پابند من ذلک اب ہر انصاف پسند مطالعہ تقریر یا سبق سے مسود کے کذب بہتان کو خوب سمجھے گا اور آگے بھی اسکا یہی پیشہ ہی پس مسود کی یہ ہنسویہ ہی موجب مسود الوجہ فی الدارین ہی اور دوسرے روایات کہ ان کے دوسرے کتابوں میں مذکور ہیں الخ جو لکھا ہی یہ بھی کذب محض ہی مشتق بنو نہ خرداری جب اسے معانی احادیث صحیحہ میں ایسے غلطیان اور اپنا نصب ظاہر کیا تب کلام امام میں اسکو تحریف کرنا واجب ہی انشاء اللہ تعالیٰ قریب وہ بھی آویگا دلیل شانزدہم کا ثبوت و من شکار مسود رجا اول نو مینون میں اتنے جینے الخ ہدایت استعمال میں مطلع الولاہت اور شواہد الولاہت کی تقریر سے یہ مدت اقامت کہ حسین بخت وغیرہ سب کچھ ہوا لکھا ہی پھر نو مینون کا قیام سب کتب جہودیہ سے ثابت ہی لکھنا اسٹنڈ ہی کہ وہ غوغا کو ہم پر رہتا ہو بلکہ مسود آپ عمر دنیا میں اور نبی میں رسول کے لوگوں نے سیکڑوں برس کا تعزیر بیان کیا ہی کر کے لکھا اگر اس میں بھی خلاف ہو تو کچھ دلیل ابطال نہیں کیونکہ ایسے اختلاف رسول کے وقت بھی بہت پا جانے ہیں فاجاب یہ بات سند ہونکہ کم و بیش چودہ مینون کا عرصہ اقامت کا مقرر کر سکیں پھر نو مینون کی اقامت کا تعین قطعی و یقینی کیا ہو سکتا ہی پس سب اختلاف کے خود تعین مدت میں ظن ماقع ہوا تو یہ کہنا غلط ہوا کہ نو مینون میں اتنے جینے کیونکہ داخل ہو سکتے ہیں یہ دلیل جہالت ہی کیونکہ اعتراض مسئلہ اتفاقی پر ہی نہ اختلافی پر رجا دوم مرز میں ہند الخ ہدایت دین کا قیام بادشاہت پر موقوف نہیں بلکہ یہ متعلق خلافت کے ساتھ ہی چونکہ نبوت میں خلافت نبوی

[illegible]

این بنی عامه فخر بنی کمال
اور نامدار است او سکی تانید کمال
طریضه اسلحی کرمی
او سکی بیوت موسی اور دوحه
برس کادرسولی اندر توفیق
بخت رونده ی پرورن یک
اموی بودا که در بنون سنان
لیکن این بنی سبک بنی
یاد و خیرت اگر چه

[illegible]

اور مولف شواہد الولاہیت کا مانند اختلاف حدیث کے روایات کے ہی کہ بعضوں نے مختصر بیان کیا اور بعضوں
مطلوب اور بعضوں نے بعض امر کو ذکر کیا اور بعضوں نے اسکو ترک کیا یہ امر تری احتیاط کا ہی جسکو جتنا یا دہتا اور
جتنے سند صحیح ملے اتنے ہی بیان کرنا ہی بہان غرض اثبات گواہی سے ہر چند تصور نہیں کیونکہ مومنوں کے نزدیک
فقط ایک بنیۃ اللہ کی گواہی امر قطعی ہی پھر اسکو مردکی کیا حاجت مدد اسکی گواہی کو ضروری کر جسکے لئے خطا و کذب کا
احتمال ہوتا کہ دو آدمی برابر کہیں تو احتمال صدق ہو نہ یہ کہ جب بھی اس امر کو قطعی تصور کریں اور ابتدائی ظہور نبوت
ایسا ہی ہوتا چلا آیا کہ مومن انہی اللہ تعالیٰ کے خلیفوں کے فرمان کو شہادت طلب نہیں کئے فقط انکو ان کے دعوے
میں صادق پاکر ایمان لائے اور کافران انہی یوں ہی عذر شہادت درپیش کئے چنانچہ نزول وحی کے لئے بھی منکر
ہی گمان کئے کہ یہ اپنی ذات سے کہتے ہیں رجا و ہم آیات مذکورۃ الصدر الخ ہدایت مسود کو ہرگز علم تفسیر
بہرہ نہیں اب ہم معتبر علم کے تفسیر وغیرہ کتب سے ثابت کرتے ہیں کہ یہ آیات دلیل رویت دینی میں چنانچہ آیہ
اول الفمن کان ریحو لقا و ربہ فلیعلما صالحا ولا یشکر لعبادت ربہ احدا یہاں مسود نے مراد لقا و رب رجوع طرف
اللہ تعالیٰ کے لیا ہی سو یہ از بس داب مغسین اور معنی لغوی سے بھی بعید ہی کیونکہ لغت میں لقا کا معنی رد و رد و ہونیکا ہی
مثلا اللہ تعالیٰ فرماتا ہی فہو بلا فیکم یعنی وہ تمہاری رد و رانیوالی ہی اور فرماتا ہی اذالقول الذین امنوا یعنی جبکہ رد و رد
ہوتے ہیں کفار ایمان لائے ہوں گے پس ان آیتوں سے ثابت ہوا کہ لقا کا معنی رد و رد و ہونیکا ہی نہ رجوع کا اسلئے
حسینی میں لکھا ہی درجہ آوردہ کہ عمل صالح متابعت پیغمبر است و سلوک مہنہج سنت او بظاہر ترک دنیا و اختیار فقر و
دوام عبودیت است و بہ باطن کہ برائیدہست از خلق و پیوستن بحتی یعنی دیدہ ہمت کہ از شاہدہ ماسوی بر بستن و خبر شہاد
حضرت وی ناکشودن کا قال اللہ تعالیٰ ما زاغ البصر و ما طغی **س** روز ہمہ بر تافتم و سوی تو کر دم و چشم از
ہمہ برستم و دیدار تو دیدم و اس تقریر سے ثابت ہوا کہ یہاں دیدار دینی پر دلیل ہی کہ وہ متعلق سے کان منقطع
سے کہ دلالت کرتا ہی حال کے معنی کو مانند قولہ تعالیٰ کان اللہ عفو راجعاً ایسی نے حسینی میں اشارہ کیا کہ چشم از ہمہ برستم
یہ جب ہی کہا جائیگا کہ اسکو قدرت انگبین باندہ بننے کی ہی کہ ابھی دوسری طرف دیکھ رہا ہی اور بقیہ اس کلام کا ہی
کہ اللہ تعالیٰ فرمایا قل لو کان البحر ماداد الکلمات ربی الایہ شان نزول اس آیت کا یہ ہی کہ یہود مسلمانوں سے کہتے
کہ یہی تمہارے پیغمبر کا خدا کہتا ہی من یوتی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا و کہی کہتا ہی و ما اوتیم من العلم الا قلیلا اب اللہ تعالیٰ
فرمایا کہ بول میں تم میرا آدمی ہوں جو اللہ تعالیٰ بھیجا کہتا ہوں پس بیان یہود علم و منزلت کو مسلمانوں اور ہمارے
رسول کے گستاخانہ چاہتے تھے اللہ تعالیٰ اپنی عظمت و جلال کو بیان فرما کر اشارہ کیا کہ جو کہ اس مذہب میں آیا کہ

و جب سند نہ ہو
افسوس کنی صورت امتحان ہو
بلکہ اپنی تالیف سے پہچان ہو
گذاشت کیا اور کچھ محبت قوی ہو
اسلئے کہ موصوف کا اس میں اختلاف ہی
دوسرے زیادہ قابل میں چنانچہ صاحب
نقوم التواضع اور صاحب تالیف اللہ تعالیٰ
مختص کی جگہ ولادت باسعادت انھیں
دعا کرتے ہیں چنانچہ اور ایک سرور خواجہ
کے بعد بولے جاوے گی صاحب خیرت کے کچھ کام
چنانچہ مولیٰ کی رسالت میں مذکور ہو
تکلیف صاحب دین کے اس کے خلاف ہی
اور ابن عباس اور مسلم کی کتاب کے قول
رسالت کے نہیں بلکہ ان کی کہ بعد حضرت
پچھے ہزار میں ہونا لازم آوے بلکہ علامہ
ابن تہاکہ حضرت سے پیشتر چھ ہزار گذر چکا
کے اور خود حضرت سے چھ ہزار گذر چکا
میں نقل کیا کہ فرمایا
اس جہاں میں پیدا ہوئے

[illegible]

[illegible]

تو پہلی آیت کے بیان میں مذکور ہوا اور خود مسود بھی ملاقات کر کے لکھا ہی اور یہاں کوئی قرینہ البسا نہیں کہ
جسکو زمانہ آئندہ بعید پر محمول کریں اور جو معنی آیت کے بعد آپ جناب باری عز اسمہ فرماتا ہی کہ تفسیر و بیان
آیہ سابقہ ہی قولہ تعالیٰ قد جاءکم بصائر من ربکم فمن البصر فلنفسہ ومن سجد فی قلبہا واما اناعلیکم بحفیظ ترجمہ تحقیق ہی
کہ نیکو بصیرت پہچان کی صورت میں تمہارے رب سے پس جو دیکھا سو اسکی ذات کے لئے ہی لیئے وہ بصارت اور جو انداز
رہا سو اسی پر ہی اسکی برائی اور موضح القرآن کے فائدے میں لکھا ہی کہ اکلمہ میں یہ ہوت نہیں کہ اسکو دیکھ لے
مگر جو وہ آپ کو بتا دے اور جلالت میں اسکے نیچے لکھا ہی لایحوز فی غیرہ ان یدرک البصر وہ لایدرکہ ترجمہ نہیں جانے
بہی اللہ تعالیٰ کے فی زمین یہ کہ دیکھے اسکو کو اکلمہ اور وہ نپایا جاوے اسکو لیئے ہر شی کو دیکھتے ہی پائی جاتی ہی کہ
یہہ شی ایسی ہی لاکن اللہ تعالیٰ جلالتہ کو دیکھ سکتے ہیں مگر پانہیں سکتے چنانچہ بجلی کو ہم دیکھتے ہیں اور خوب
پانہیں سکتے باوجودیکہ وہ بھی ایک مقدور و مخلوق و مقید ہی اور یہاں اللہ تعالیٰ قد جاءکم فرمایا کہ تحقیق متعلق
زمانہ ماضی کے ساتھ ہی پس اس بصارت کا ثبوت دار دنیا میں ہونا و دار آخرت میں اور لفظ عنی بھی ماضی
ہی کہ متعلق اسی کے ساتھ ہی پس بصارت دعویٰ کہ دیکھنا اور اندھے ہونا ہی دو دون زمانہ ماضی میں متعلق ہو
پھر اسکو دار آخرت پر کون سے قرینے سے حمل کر سکتے ہیں اور جیسا معتزلہ دار آخرت کے دیکھنے میں اندھے
ہیں ویسا لوگ ہیں جو دار دنیا کے دیدار سے انکار کرتے ہیں کہ چونکہ جیسا بیکم کیف و چون و چگون قیامت
میں دیکھتے ہیں بیان دیکھنے کے لئے خود جناب بابی جل جلالہ فرماتے ہوں کہ انکار شک ہی اسکا ذکر تحقیق نام
عقیدہ دوازدم میں گذرا اور آیہ پنجم کا بیان بھی عقیدہ دوازدم میں بوضوح تام ہوا ہی دیکھ لین کہ یہ آیہ
دلیل ثبوت رویت دنیوی ہی اور سب ممکنین بھی لکھتے ہیں کہ جوام ذات باری عز اسمہ کے لائق ہوں اسکا
سوال کرنا انبیاء کو روا نہیں بلکہ حرام ہی اگر رویت دار دنیا میں جائز نہ ہوتی تو موسیٰ ہر چند سوال نہ کرتے
اور سب مفسرین بھی ہی لکھے ہیں کہ کسی منکر یا مفسر یا محدث نے یہ نہیں لکھا کہ رویت دار دنیا میں ہر چند
جائز نہیں صاحب حسینی نے اسکے نیچے لکھا ہی بدانکہ طلب موثقی رویت را دلیل جواز است چرا کہ اگر رویت
محال بودی موسیٰ سوال نہ کر دے چہ طلب تجلیل از انبیاء روا نیست ای بسا دلیل کہ پس از نزول
می سراید ہر کل بر شاخار و اب ان آیات کے بیان سے معلوم ہوا کہ کل سنت و جماعت کا یہی عقیدہ

[illegible]

ہرگز ولایت نہیں کرتے ہیں چہ جائیکہ بالکل ہنویوالی ہو ایک ہونے پر دعویٰ کرنا مسکابرہ ہی اور رویت کی
 حقیقت سے جہالت اور قولہ تعالیٰ لا تدرك الا ابصار کے نیچے بیحدی میں لکھے ہیں لہذا کہ لا تحیط بالاخبار
 جمع بصیرت ہی حاسہ النظر و قد قال العین من حيث انها محلها و استدل بالمرآة علی امتناع الرویة و هو ضعیف
 لیس الا و انک مطلق الرویة لا النسخ فی الآیة عانی الا و قات فلعلمه مخصوص ببعض الحالات و لا فی الاشخاص فانه
 فی قوة قولنا لاکل بصیرہ کرمع ان النسخ لا یوجب الامتناع اسکا خلاصہ یہ ہے کہ عبارت اللہ تعالیٰ کو احاطہ
 نہیں کر سکتی اور معتزلہ منع رویت پر جو اسکو دلیل کئے ہیں ضعیف ہی کہ مطلق رویت اور انک نہیں اور آیت
 میں سب وقت کی نفی بھی نہیں ہی امد ہی کہ بعض وقتوں میں بعض لوگوں کو جو اے باوجود اسکے کہ نفی موجب امتناع
 نہیں ہے نفی موجب امتناع ہونی ہی اور مدارک جلالین وغیرہ میں بھی ایسی ہی اب انصاف سے اہل دین
 نظر کریں کہ اکابرین مفسرین لکھتے ہیں کہ یہ آیات ثبوت وقوع رویت کے دلائل ہیں اور جو اسکو عدم
 وقوع رویت پر حمل کرے وہ جاہل ہی اور مسود کہتا ہی کہ یہ آیات عدم وقوع رویت پر دلالت کرتے ہیں
 فرضاً اگر مسود کے قول کو بھی تسلیم کریں کہ ممکن الحوزہ جانتا ہی اسکے مدعی کو جادلین منع مسود طعن و محمل بخلاف
 جانتا کیسی جہالت ہی باوجودیکہ اسکے وقوع پر مدعی کے جانب دلیل قوی ہووے دلیل مقدم ہم کا
 ثبوت رجاء یہ دلیل جہد یوں کی رائے ہدایت یہ دلیل سب آئینا کے لئے جزاء ثبوت ثبوت نبوت
 ہی خصوص ہمارے رسول کے لئے اکابرین علماء سلف اصحاب سند ہاں ثبوت ختم نبوت مقرر کئے ہیں کہ خود مسود
 سراج الاخبار کی عبارت کا ترجمہ فتویٰ تبدیل و تحریف سے لکھا ہی ہوا اسکے ثبوت کے لئے بس ہی اسکے
 لکھنے پر مسود کو شرم نہ آئی کہ یہ دلیل جہد یوں کی عمدہ شواہد اور طرہ دلائل ہی کہ کے تحریر کیا اب مسود
 جو سراج الاخبار کی عبارت کے ترجمے میں تحریفات کیا ہی لکھے جاتے ہیں یعنی شیخ علی نامی ایک مسود کے
 ہم مذہب نے ہمارے مذہب کے رو میں ایک عربی رسالہ کہ نام اسکا فقط رد ہی لکھنے سے ہمارا ایک عالم
 ربانی میان عبدالملک سجاولندی جواب میں اسکے سراج الاخبار لکھے ہیں سو اس شیخ نے اپنی کتاب میں یہ لکھا
 کہ شان جہدی میں بخیر حدیث وارد ہیں اگر مدعی جہد رویت پر صادق ہوں مگر حضور سے تو باقی کے احادیث
 بیغائدہ ہونے میں اور وقت واحد میں کئی جہدی با نام لازم ہوگا ایسا جیسی اور دجال انتہی تب ہمارے عالم

ہرگز ولایت نہیں کرتے ہیں چہ جائیکہ بالکل ہنویوالی ہو ایک ہونے پر دعویٰ کرنا مسکابرہ ہی اور رویت کی
 حقیقت سے جہالت اور قولہ تعالیٰ لا تدرك الا ابصار کے نیچے بیحدی میں لکھے ہیں لہذا کہ لا تحیط بالاخبار
 جمع بصیرت ہی حاسہ النظر و قد قال العین من حيث انها محلها و استدل بالمرآة علی امتناع الرویة و هو ضعیف
 لیس الا و انک مطلق الرویة لا النسخ فی الآیة عانی الا و قات فلعلمه مخصوص ببعض الحالات و لا فی الاشخاص فانه
 فی قوة قولنا لاکل بصیرہ کرمع ان النسخ لا یوجب الامتناع اسکا خلاصہ یہ ہے کہ عبارت اللہ تعالیٰ کو احاطہ
 نہیں کر سکتی اور معتزلہ منع رویت پر جو اسکو دلیل کئے ہیں ضعیف ہی کہ مطلق رویت اور انک نہیں اور آیت
 میں سب وقت کی نفی بھی نہیں ہی امد ہی کہ بعض وقتوں میں بعض لوگوں کو جو اے باوجود اسکے کہ نفی موجب امتناع
 نہیں ہے نفی موجب امتناع ہونی ہی اور مدارک جلالین وغیرہ میں بھی ایسی ہی اب انصاف سے اہل دین
 نظر کریں کہ اکابرین مفسرین لکھتے ہیں کہ یہ آیات ثبوت وقوع رویت کے دلائل ہیں اور جو اسکو عدم
 وقوع رویت پر حمل کرے وہ جاہل ہی اور مسود کہتا ہی کہ یہ آیات عدم وقوع رویت پر دلالت کرتے ہیں
 فرضاً اگر مسود کے قول کو بھی تسلیم کریں کہ ممکن الحوزہ جانتا ہی اسکے مدعی کو جادلین منع مسود طعن و محمل بخلاف
 جانتا کیسی جہالت ہی باوجودیکہ اسکے وقوع پر مدعی کے جانب دلیل قوی ہووے دلیل مقدم ہم کا
 ثبوت رجاء یہ دلیل جہد یوں کی رائے ہدایت یہ دلیل سب آئینا کے لئے جزاء ثبوت ثبوت نبوت
 ہی خصوص ہمارے رسول کے لئے اکابرین علماء سلف اصحاب سند ہاں ثبوت ختم نبوت مقرر کئے ہیں کہ خود مسود
 سراج الاخبار کی عبارت کا ترجمہ فتویٰ تبدیل و تحریف سے لکھا ہی ہوا اسکے ثبوت کے لئے بس ہی اسکے
 لکھنے پر مسود کو شرم نہ آئی کہ یہ دلیل جہد یوں کی عمدہ شواہد اور طرہ دلائل ہی کہ کے تحریر کیا اب مسود
 جو سراج الاخبار کی عبارت کے ترجمے میں تحریفات کیا ہی لکھے جاتے ہیں یعنی شیخ علی نامی ایک مسود کے
 ہم مذہب نے ہمارے مذہب کے رو میں ایک عربی رسالہ کہ نام اسکا فقط رد ہی لکھنے سے ہمارا ایک عالم
 ربانی میان عبدالملک سجاولندی جواب میں اسکے سراج الاخبار لکھے ہیں سو اس شیخ نے اپنی کتاب میں یہ لکھا
 کہ شان جہدی میں بخیر حدیث وارد ہیں اگر مدعی جہد رویت پر صادق ہوں مگر حضور سے تو باقی کے احادیث
 بیغائدہ ہونے میں اور وقت واحد میں کئی جہدی با نام لازم ہوگا ایسا جیسی اور دجال انتہی تب ہمارے عالم

ہرگز ولایت نہیں کرتے ہیں چہ جائیکہ بالکل ہنویوالی ہو ایک ہونے پر دعویٰ کرنا مسکابرہ ہی اور رویت کی
 حقیقت سے جہالت اور قولہ تعالیٰ لا تدرك الا ابصار کے نیچے بیحدی میں لکھے ہیں لہذا کہ لا تحیط بالاخبار
 جمع بصیرت ہی حاسہ النظر و قد قال العین من حيث انها محلها و استدل بالمرآة علی امتناع الرویة و هو ضعیف
 لیس الا و انک مطلق الرویة لا النسخ فی الآیة عانی الا و قات فلعلمه مخصوص ببعض الحالات و لا فی الاشخاص فانه
 فی قوة قولنا لاکل بصیرہ کرمع ان النسخ لا یوجب الامتناع اسکا خلاصہ یہ ہے کہ عبارت اللہ تعالیٰ کو احاطہ
 نہیں کر سکتی اور معتزلہ منع رویت پر جو اسکو دلیل کئے ہیں ضعیف ہی کہ مطلق رویت اور انک نہیں اور آیت
 میں سب وقت کی نفی بھی نہیں ہی امد ہی کہ بعض وقتوں میں بعض لوگوں کو جو اے باوجود اسکے کہ نفی موجب امتناع
 نہیں ہے نفی موجب امتناع ہونی ہی اور مدارک جلالین وغیرہ میں بھی ایسی ہی اب انصاف سے اہل دین
 نظر کریں کہ اکابرین مفسرین لکھتے ہیں کہ یہ آیات ثبوت وقوع رویت کے دلائل ہیں اور جو اسکو عدم
 وقوع رویت پر حمل کرے وہ جاہل ہی اور مسود کہتا ہی کہ یہ آیات عدم وقوع رویت پر دلالت کرتے ہیں
 فرضاً اگر مسود کے قول کو بھی تسلیم کریں کہ ممکن الحوزہ جانتا ہی اسکے مدعی کو جادلین منع مسود طعن و محمل بخلاف
 جانتا کیسی جہالت ہی باوجودیکہ اسکے وقوع پر مدعی کے جانب دلیل قوی ہووے دلیل مقدم ہم کا
 ثبوت رجاء یہ دلیل جہد یوں کی رائے ہدایت یہ دلیل سب آئینا کے لئے جزاء ثبوت ثبوت نبوت
 ہی خصوص ہمارے رسول کے لئے اکابرین علماء سلف اصحاب سند ہاں ثبوت ختم نبوت مقرر کئے ہیں کہ خود مسود
 سراج الاخبار کی عبارت کا ترجمہ فتویٰ تبدیل و تحریف سے لکھا ہی ہوا اسکے ثبوت کے لئے بس ہی اسکے
 لکھنے پر مسود کو شرم نہ آئی کہ یہ دلیل جہد یوں کی عمدہ شواہد اور طرہ دلائل ہی کہ کے تحریر کیا اب مسود
 جو سراج الاخبار کی عبارت کے ترجمے میں تحریفات کیا ہی لکھے جاتے ہیں یعنی شیخ علی نامی ایک مسود کے
 ہم مذہب نے ہمارے مذہب کے رو میں ایک عربی رسالہ کہ نام اسکا فقط رد ہی لکھنے سے ہمارا ایک عالم
 ربانی میان عبدالملک سجاولندی جواب میں اسکے سراج الاخبار لکھے ہیں سو اس شیخ نے اپنی کتاب میں یہ لکھا
 کہ شان جہدی میں بخیر حدیث وارد ہیں اگر مدعی جہد رویت پر صادق ہوں مگر حضور سے تو باقی کے احادیث
 بیغائدہ ہونے میں اور وقت واحد میں کئی جہدی با نام لازم ہوگا ایسا جیسی اور دجال انتہی تب ہمارے عالم

159

اور حالت یہ ہوئی کہ اسی ایسے شخص میں بہت سے
 کی مانتی ہوئی گاہکوں کو دیکھا اور اس نے کہہ کر پروردگار کا حکم کیا کہ ان میں سے ایک
 کو جب قریب سے دیکھا تو اس نے اس کی حکومت پر تمام ہو گیا۔ یہی جیسا کہ بوسے میں
 ایک ایک شخص کی اپنی اپنی حالت کی بنیے جانے والے۔ یہی جیسا کہ بوسے میں
 کہ حکم پر ہوسے کی یہ صورت ہوئی ہے جو اس کی کتاب کو دیکھ کر کہتی ہے کہ
 انکی سند رائی سکوت کی ایسا جو خود کو زکریا کی کتاب میں لکھا ہے
 ہوئی ہو جو وہ میں دیکھتا ہوں کہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں
 برائے میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں
 تمام حیرت کا وہ نہیں سمجھتا کہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں
 جو خود میں پایا نہیں سمجھتا کہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں
 یہ لکھا کہ جو خود میں پایا نہیں سمجھتا کہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں
 جس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں
 نہ سمجھتا کہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ اس کی کتاب میں
 ۱۴۰

[illegible]

ایک جیسے غور کی سائنس ہو گئے کہ دونوں میں منافقت ہو کر رہے
اور رات میں منافقت اور دشمنی ہو کر ایک اور دنیا ہو جائے
جو جس کے یہ قسم ہے کہ وہ دنیا میں نہیں رہے گا

۱- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۲- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۳- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۴- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۵- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۶- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۷- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۸- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۹- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام
 ۱۰- در جواب ملاحظاتی که در میان رکن و مقام

کہ فرشتہ نیکی کو طرف سے اللہ تعالیٰ کے دلیس و دلایبی اور شیطان اس کے ضد میں دلوں میں دسواؤں ہادی
 جب ایسی صورت ہو تو معجزہ جادو کے ساتھ کیونکر شہادت رکھے اور جبریل شیطان کے ساتھ اور کہاں
 لازم آیا دور آور یہ تفسیر مذکور میں قولہ تعالیٰ اِنی امر اللہ فلا تستعجلون کی بچے ہی انتہی اسکے بعد صاحب پہلچ
 الابصار فرماتے ہیں کہ انہوں نے نیکی جو کہا ہی نامی نیک اخلاق کو جامع ہی اور بدی جو کہا ہی سب خلاف
 کو شامل ہی جب ایسی صورت ہو مصنف کو شبہ باقی رہیگا اس شخص میں کہ وہ اور اسکی قوم سکام
 انبیائے موصوف ہو اور مسود وہاں نامی تقریر سے اغراض کر کے تصور اشارہ کیا کیونکہ اس دلیل سے
 انبیا اعلان اور فریب اور ہماری حقیقت اور راستی ثابت ہی یعنی امام رازی شبہ کیا ہی کہ اہلس کا جھوٹ
 ہکھو رسول کی سچائی سے ثابت ہونا قرآن پر موقوف ہی اور قرآن کا من جانب اللہ ہونا جبریل کی سچائی
 پر مسودہ بھی جم رسول سے سنے ہیں پس بیان دور لازم آیا کہ رسول کی سچائی جبریل پر اور جبریل کی سچائی
 رسول اللہ پر ہی پس مینا پوری نے اسکے دفع میں لکھا ہی کہ جھوٹا اخلاق شر سے متعلق ہوگا اور سچا اخلاق
 خیر سے یعنی شیطان اپنے تابع کو دنیا پرستی وغیرہ طرف کہ عقل سلیم بھی جسکو بد بھستی ہی رجوع کر چکا اور اللہ
 اپنے خلیفے کو اخلاق نیک کہ ترک دنیا وغیرہ ہی کہ عقل بھی جسکو اچھی سمجھ کر چکا کہ جسکے عبادت ظاہر ہو
 ہیں مثلاً ہمارے امام اور اس جناب کے فواج کئے نے مدعیان متعصب بھی قابل ہیں کہ تارک دنیا اور
 عبادت و ریاضت و زہد میں کینے تھے کہ جسکے سبب بیان قرآن سے اُن کے مخالفین متاثر ہو جائے تھے
 یہ تقریر اکثر جاوین میں مسود کی کتاب سے ظاہر ہی اور اُن دلیلوں وہ ہی امام ابو محمد نصیر آبادی ہی
 لکھا ہی کہ مسود اسکو نام ترجمہ کیا مگر معجزہ ظاہر میں سحر سے مشابہ ہوتا ہی کہ جسکے لکھا ہی اسکے بعد یہ عباد
 ترجمہ آرا دیا فلذلك من لم یؤمن بالاخلاق جعل المعجزه سحر اعظم یؤمن ابراہیمے پس اس واسطے جو کہ اخلاق
 ایمان نہیں لایا مسود معجزہ کو سحر بھی پس وہ کہی ایمان نہ لادیا مگر یہ عبارت مسود اسلئے نکال دیا کہ ہمارے
 امام کے اخلاق میں آپ جو اعراض کیا ہی ایسے ہی وہی اعراضات منکرین خاتم الرسل ہی کہ میں

جہد ویت کا ثبوت اہل انصاف کو اس رسالے کے دیکھنے سے خوب ظاہر ہو گا مگر اہل تعصب کو قرآن میں
 اسی لئے اللہ تعالیٰ فرمایا بعض بہ کثیر اور بدی بہ کثیر ایسے اللہ تعالیٰ قرآن سے بہتوں کو سید ہی راہ بتانا چاہا
 اور بہتوں کو گمراہ کرتا ہی اور یہ بھی فرمایا اللہ تعالیٰ جسکو گمراہ کرے پس اسکو سید ہی راہ پر کوئی نہیں
 لا سکتا ہی بیان تک دلائل جو بیان ہوئے مسود بھی انکا قاتل ہی فاما غرض مسود کی یہی ہی کہ اگرچہ
 اخلاق مرضیہ حسنہ دلیل قوی معرفت جہد ویت ہیں لاکن جناب سید الاولیاء والنبیین امام الاولین علیہ السلام
 سید محمد جوینوری صلی اللہ علیہ وسلم میں وہ نہیں پائے جاتے ہیں کس لئے کہ وہ تابع رسول اللہ کے ہیں
 تھے اس پر عبارت عقیدہ شریعت کی دلیل لاکر بعد یہ لکھا ہی رہا کتاب و سنت کو الخ ہدایت جانا چاہئے
 جو شخص کہ غمخوار عالم بھی رکھتا ہو خوب معلوم کر سکتا ہی کہ مسود یا سبب تعصب عدا کے اپنی لائی ہوئی دلیل
 خلاف پر غرض بیان کر رہا ہی یا خود سبب اس پر دے کہ جو انکار کے سبب حاصل ہی الہی بحجہ مجنی نے خود
 مسود کے لکھے سے معلوم ہوتا ہی امام کا فرمان یہ نہ ہی کہ میں جو بیان کرتا ہوں اور عمل کرتا ہوں ہم
 خدا تعالیٰ کے اور اتباع سے مصطفیٰ کے ہی اور میرا صدق اتباع کلام اللہ اور رسول اللہ سے معلوم کرنا
 اس سے صاف معلوم ہوا کہ جو کچھ خلاف کلام اللہ یا حدیث رسول اللہ ہی ہمارے امام دے کہی
 ظہور میں نہ آیا فاما مسود نے لکھا ہی ہمارے امام جو حدیث کہ موافق حال میں بندے کے ہی وہ صحیح ہی
 فرماتے ہیں سو یہ جو یہی مسود کی ہی کس لئے کہ عبارت عقیدہ شریعت کی یہ نہ ہی دہر کہ ایک یا حدیث ویرایش
 بحجت آمد مبغیر مود کہ درآ حدیث اختلاف بسیار است این صحیح شدن مشکل است ہر حدیثیکہ موافق
 کتاب خدا تعالیٰ و با احوال این بندہ باشند ان صحیح است چنانچہ مصطفیٰ فرمود مشکوک الاما حدیث میں معلوم
 دیکھئے احادیث را بیان ہم فرمودہ آن خلاف عقیدہ و فہم ایشان آمد پس اس فرمان سے یہ کہاں نہ

[illegible]

خطہ پورا خلع المومنین اور اوداد
مختارہ وزراء سے محبوبی صحیح
مختارہ خاندانی

مجلس شورای اسلامی

من جن جناب

جی کہ وہ ایک عورت تھی

کے درمیان میں بیٹھ کر دیکھیں

نہیں کہہ سکتے تھے کہ یہ ایک اور شخص ہے۔

تاریخ ہندوستان

بیت و خانقہ بنو علی بن ابی طالب

کتابخانه عمومی

تصحيح

سید ابوالحسن علی حسینی

35

معنی عقیدہ شانزدہم میں کچھ مذکور ہو چائی اور باب ہشتم میں بھی انشاء اللہ تعالیٰ لکھا جائیگا بلکہ پھر
کی تقریر سے صاف ظاہر ہے کہ چارے امام کا فرمان قرآن اور حدیث کا بیان ہی نہ مخالف کہ جسکو
شرعییت تازہ کہہ سکتے ہیں اور مال اُس امت محمدیہ کا کہ جناب امام کے منکرین دنیا اور ان خرد کی
لینا پس معنی پر تھا کہ لوگوں کو خبر ہو دے کہ حکم اُنھان سے سخت ہی یہ ہند بد و مخذبی جیسا واروہی کہ
جہاد متبذع افضل ہی جہاد کا دوسرے مسود کی بدخلق دوم کذب و افتراء ہدایت
عذب اللہ لمن اقری وکذب و حرف الکلام عن مواضعہ ای منصفہ انصاف کہ مسود ہم مقامین
کہا کہ چوری کیا ہی اب انصاف نامے کی عبارت بعینہ لکھے جاتی باب نوزدہم درانکہ بعضی کسان
باجہتر عیسیٰ ملاقات کذبت کہ ہر کی از ہاجران ہمدی سید محمود و سید خندیز زمینان نعمت اللہ
و میان دلاور و اکثر ہاجران میران را پر سید مذکر کہ کسان ہمدی ہتھیر میسی را ملاقی می شود فرمودند کہ
پس مشہور ترین ہم بغیبت و لیکن ہاجران ہمدی در میان خورش انجین میفرمودند بعضے فرمودند کہ
حصودان کسان ملاقی باشند و میان ملک جیو فرمودند کہ ماچ میدائیم کہ چند کسان ہاجران ہمدی
ہستند خداوند کہ میران و ملکبا گشتہ اند بسیار کسان را فیض رسیده است خداوند کہ کجا ظہور شود
اور آٹھارویں باب میں ہی جب اصحاب عرض کئے کہ یاران ہمدی عیسیٰ سے ملاقات کر گئے تو آپ
فرماتے کہ ان ہمدی ملاقات کذبت پس لفظ کسان سے یاران خاص کہ ناقصوب و بدویانی ہی نہیں
مانند ہی کہ علی بن ابی طالب نے رسول سے عرض کئے اَمَّا آلِ مُحَمَّدٍ اَللّٰہُمَّ اَمِّنْ مِنْ غَيْرِنَا تو رسول فرماتے اَللّٰہُمَّ
کیا اُس سے یہ ثابت ہو تائی کہ انہیں حاضرین میں ہمدی رہے پس لفظ کسان مطلق ہی گو کہ سلسلہ
مغید بھی ہو بلکہ آج ہر کس کو ان مصطفیٰ بول سکتے ہیں اگر فرضا اس میں بعض یا احتیالاً بعد جناب ماہ
کہ فیما کہ بھی ہوں کچھ قباح نہیں کہ ایسے اختلافات صحابہ رسول سے بہت مروی ہیں اب
مسود کے خطابات مسود کو مبارکباد مسود کی بدخلق سیوم کہ دوم مذکور کی مجھنری

[illegible]

معدودات لا غیر و انکار المعترفہ لہذا مکابرہ یعنی قیاسیہ اللہ تعالیٰ اپنے خاص بند و مکتوبات
منع نہیں بیان تک کہ وہ پانچ بات سے بھی کہ جس کے لئے رسول فرمے کہ اسکو سوا اللہ تعالیٰ کے
کوئی نہیں جانتا اور معتزلہ جو اسکے منکر ہیں مکابرہ ہی پس مسود بھی بیان اعتقاد معتزلہ بیان کیا
یہ سنت جماعت کا اسکی تحقیق عقیدہ ہندھم میں بوضوح تمام ہوئی مسود کی بدعتی تحکم
انصاف نامے کے باب ہفتم میں الم ہدایت مسود کو نہ معنی نسخ سے خبری نہ کسی حکام
قبہمی کا اثر نہ خوف خداے جہاں ہی نہ شرم اہل زمان یعنی صاحب انصاف نامہ لکھے ہیں
بدان ای عزیز قرآن منسوخ شدہ است تا قیامت پسروی قرآن فرض است و بعضے کہان میگفتند
کہ ہجرت وقت رسول فرض بود و وقت مہدی فرض نیست پس از ان دو کسان برابر
ملاقات آمدند برادری از وابرہ خبر آورد کہ فلان کس از احمد آباد آمدہ اند بندگان خستہ
بندگان شاہ نظام را فرمودند کہ میان نظام چیست کہ تو من بعضی و تکفر بعضی لایہ صلا

ان سب آیتوں میں دلیل اور حجت کا معنی ہی نہ بادشاہت کا بلکہ اور بہت جائیوں میں
ایسا ہی اللہ تعالیٰ یاد کیا ہی اور اس پر یہی دلیل ہی اگر آئیہ مذکور سے مراد بادشاہ مددگار ملے
تو بہت آیتوں کا خلاف ہوتا ہی مثلاً اللہ تعالیٰ رسول کو فرماتا ہی یا ایہا النبی حبک اللہ ومن
اتبک من المؤمنین مدارک میں اس کے نیچے لکھتے ہیں والمعنی لعلک اللہ وکفی اتباعک من المؤمنین
اللہ ناصر النبی اور مفسرین لکھتے ہیں کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی کہ عمر فاروق وغیرہ مدعو
ملکر حالیس آدمی ایمان لائے تھے باوجود اسکے اللہ تعالیٰ آپ مددگار ہونے پر رسول کو حکم کرتے ہو
پھر بادشاہ دنیا کی مدد مانگنے کیوں حکم ہوتا اور کاہیکو مانگتے بلکہ اللہ تعالیٰ یہ بھی فرمایا قوله تعالیٰ
یا ایہا النبی حرض المؤمنین علی القتال ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبون مائتین الایہ باآین
و عا جناب رسالت اب کی قبول ہوئی یا نہوی شق ثانی مردود ہی کیونکہ خود جناب باری عز
اس پر تعلیم فرماتے ہوئے عدم قبول کسی وجہ مقصور نہیں اور شق اول بھی ویسی ہی کیونکہ رسول
اپنے بعد خلافت فرمائے نہ سلطنت اور فرمائے کہ بعد اس خلافت کے بادشاہ کتون سر کے
رہینگے پس اس سے ظاہر ہوا کہ خلافت جدی ہی اور سلطنت جدی کہ جس سے ضرر دینی ہی اور
فرمائے عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مت امتی المطیطاء و خدمتہم
ابناء الملوک ابنا فارس والروم سلط اللہ شرار علی خیار مارواه الترمذی ان حدیثوں سے
معلوم ہوا کہ رسول سبب بادشاہوں کے دینداری کی مگر اث بیان فرمائے نہ حکم خدا ہوا
کہ تم بادشاہ مددگار مانگو نہ آپ مانگے۔ اب معلوم کہ بن کہ شہادت بندگانمیان سید خود نیز
ہی حجت روشن اظہار و اکمال ختم نبوت کے لئے ہی کیونکہ رسول خبر دے کہ میری آل سے میرا
ہمنام جہدی ہوگا کہ میرے سر کا دین کو قایم کر کے کمال کو پہنچا دیکھا پس دیسا ہی جہدی
موجود کے اور خبر دے کہ یہ میری ذات کا بدلہ ہو کہ شہید ہونگے اور دیسا ہی ہوا کہ یہاں

[illegible][illegible]

اوسکے پہنچا دیا پھر
قرآن کو بھیج کر دیا اور غم پر دیکھو کہ
نہایت سے تواسا خدہ اور اسکے پہنچنے کے
جبریل مین بیان کر دیا نبی اسات زول اسکی
دیکھو کہ پہنچنے کے ساتھ
۱۴۹
حضرت یحییٰ مین
دیکھو کہ پہنچنے کے ساتھ
۱۵۰
حضرت یحییٰ مین

یہاں لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جو شخص میرے لئے دعا کرے وہ میرے لئے دعا کرنے والوں میں سے ہے۔

[illegible]

عَلَى مَا قَامُوا عَلَيْهِ مِنْ أَسْمَاءٍ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ لِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا تُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَكَذَّبْتُمُوهَا سَبْعَ كَذِبَاتٍ
أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغَضَابَ الْعَظِيمَ مِنَ اللَّهِ وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ
يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذَا الْقَرْيَةِ فَقَدْ جِئْنَا بِكَافَّةٍ لِنَا فِي الدُّنْيَا وَكُلَّمَا دُعِيَ اللَّهُ إِلَى طَاعَتِهِ قَالَُوا يَا حَرَّامٌ هَذَا الَّذِي قِيلَ إِنَّهُ رَيْبٌ مِمَّا نَحْنُ بِكُمْ بِحُرْمَتِهِ خَالَسُوا الشُّرَكَاءَ عَلَى أَصْقَانِهِمْ لِئَانَّهُمُ اتَّخَذُوا آلِهَةً مَعَ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَفْعَلُوا ذَلِكَ إِنْ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ أُوتُوا بِمَا وَعَدُوا فَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ

اور توفیق فرمادے۔
 جبکہ حضرت رسالت کے واسطے قدرت سے
 نہایت بڑی توفیق تھی تاہم یہی کچھ بیان نہ
 کیا جا سکتا ہے کہ اس کے بعد اور کتنے
 معجزات آیت قرآنی کا کجی بھی مفسر و تفسیر
 کیا ہے جسے اخبار کا طبقہ بھی سمجھتا ہے
 قیامت اور ایسی تاویل نہیں اور یہ بھی
 ہے کہ ہر علم میں علم و ادب کی بالخصوص
 تفسیر کے بعد علم و ادب کی بالخصوص
 تفسیر کے بعد علم و ادب کی بالخصوص

والعقول وارض النفوس اور قولہ تعالیٰ (الم تر ان الله ينجي
 النعمان والارادة سبحان العقل فوعا منسرة من الصور الخيرة ثم يوفى فيه على ضرب المتاعا
 النعمة ثم يحيدركا) تجا وبراہین (قرنی) ذوق السامع والعلوم البقينة (مخرج من خلا
 ونزل من) سماء الروح من جبال النور السکينة والیقین الموجبة للوقار والطهارة والاستقرار
 (فیہا) ای فی ملک الجبال من برد الحقایق والمعارف الکشفية والمعالی الذوقية وامن جبال فی
 السماء وهو معادن العلوم والکشف والنزاعها فان لكل علم وصنعة معدنا فی الروح ثابتا فی کعب
 العطرة بعین من ذلک العلم ولہذا یاتی لبعضہم بعض العلوم بالسهولة دون بعض ویاتی لبعضہم کثر
 ولایاتی لبعضہم شی منہا وکل مسیر لا خلق لہ ای نزل من سماء الروح من الجبال التي فیہا برز الخلق
 والحقائق اور قولہ تعالیٰ (ولقد آتینا داود) کے نیچے لکھے ہیں الروح (فما فضلا) یا جبال بطور التی
 وتبع الشاهدة والمنافاة فی الجنة مع مزید العبادۃ والتفکرات والکلمات العلمیة والعلمیة بان قلنا
 یا جبال الاعضاء اور قولہ تعالیٰ (یوم نور السماء مورا) کے نیچے لکھے ہیں ای تضطرب الروح کجی
 وتذبذب عند السکرة ومعارف البدن (وتسیر الجبال) ای تذبذب العظام وترم وتضرب بقاء منبأ
 اور ایسا ہی تفسیر شیخ اکبر بھی ہی۔ اب انصاف پسندوں سے التماس ہی اگر معنی ہمارے امام
 کا کہ ہمدی موعود ہیں لغت اور محاورے کے خلاف ہو تو شیخ اکبر اور عبد الرزاق کاشی کو کہا کہ ہو گے
 بلکہ اکثر تفسیرین مانند کشف الحقائق وکاشف الحقائق ولبین وفیہ جو ایسی ہی معانیوں سے ہیں
 سب تحریفات تحریرے اور تفسیر کبیر میں یہ مذکور مسد کا معنی امام فخر الدین رازی یہ لکھے ہیں۔
 فی الامانة درجة کثیر منہا من قال ہو تکلیف وسمی امانة لان من فہر فیہ فعلیہ العزامة ومن فہر
 فہر الکرامة ومنہم من قال وهو قول لا اله الا الله وبعید فان السموات والارض والجبال بالسنہا
 ناطقة بان الله واحد لا اله الا هو ومنہم من قال الاعضاء فاعین امانة ینبغی ان یخطوا والا فذلک

اور توفیق فرمادے۔
 جبکہ حضرت رسالت کے واسطے قدرت سے
 نہایت بڑی توفیق تھی تاہم یہی کچھ بیان نہ
 کیا جا سکتا ہے کہ اس کے بعد اور کتنے
 معجزات آیت قرآنی کا کجی بھی مفسر و تفسیر
 کیا ہے جسے اخبار کا طبقہ بھی سمجھتا ہے
 قیامت اور ایسی تاویل نہیں اور یہ بھی
 ہے کہ ہر علم میں علم و ادب کی بالخصوص
 تفسیر کے بعد علم و ادب کی بالخصوص
 تفسیر کے بعد علم و ادب کی بالخصوص

اور توفیق فرمادے۔
 جبکہ حضرت رسالت کے واسطے قدرت سے
 نہایت بڑی توفیق تھی تاہم یہی کچھ بیان نہ
 کیا جا سکتا ہے کہ اس کے بعد اور کتنے
 معجزات آیت قرآنی کا کجی بھی مفسر و تفسیر
 کیا ہے جسے اخبار کا طبقہ بھی سمجھتا ہے
 قیامت اور ایسی تاویل نہیں اور یہ بھی
 ہے کہ ہر علم میں علم و ادب کی بالخصوص
 تفسیر کے بعد علم و ادب کی بالخصوص
 تفسیر کے بعد علم و ادب کی بالخصوص

اور توفیق فرمادے۔
 جبکہ حضرت رسالت کے واسطے قدرت سے
 نہایت بڑی توفیق تھی تاہم یہی کچھ بیان نہ
 کیا جا سکتا ہے کہ اس کے بعد اور کتنے
 معجزات آیت قرآنی کا کجی بھی مفسر و تفسیر
 کیا ہے جسے اخبار کا طبقہ بھی سمجھتا ہے
 قیامت اور ایسی تاویل نہیں اور یہ بھی
 ہے کہ ہر علم میں علم و ادب کی بالخصوص
 تفسیر کے بعد علم و ادب کی بالخصوص
 تفسیر کے بعد علم و ادب کی بالخصوص

[illegible]

وہ جاننے والے کو فرشتہ
 فضل سے صاحب کو جو حکم دے گا وہ اپنے
 غائبانہ اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ

کی تحریف چہارم جہاں شواہد ولایت کے باب ہفتم میں بدایت صاحب

شواہد ولایت بعد بیان اس بشارت کے لکھے ہیں قد ثبت ان الکواثر خیر الکثیر ہو اسم اللوایۃ
 الحمدی الخ خلاصہ اس سے یہی کہ جناب صدیق ولایت کو سبب قافی ذات المہدی کے
 یہ مرتبہ حاصل تھا کہ سر تا پا ولایت محمدی میں آپ کو استغرق تھا اس لئے مبشر اس بشارت غلطی
 ہوئے چنانچہ سبب کثرت وقوع عدل کے زید سے زید عدل کہنے حسین بن ابی تفسیر میں لکھا
 کہ صاحب تاویلات فرمودہ کہ کوثر معرفت کثرت است بوحث و مشہود وحدت در عین کثرت
 و این نہایت در بوسان معرفت کہ ہرگز از ان سیراب شد ابد از تشنگی جہالت امین است و غنی
 خاصہ حضرت نبی و اکمل اولیائے امت دوست پس یہ بشارت اسی معنی پر دال ہے کہ عین مراد
 لایزال ہی اور آیۃ اللہ نور السموات آخر کو عنگ بھی بیان مراتب سالک ہی اس لئے اس
 مراتب کے حصول کی بشارت سے مبشر فرمائے چنانچہ حسینی میں و اللہ کل شئی علیم کہینے
 لکھا ہم از کلمات امام است یعنی فخر الدین رازی رحمہ اللہ کہ نور ایمان را بچراغی شبیہ
 بجہت آنکہ در ہر خانہ کہ چراغ بود و در پیرامین آن نگر و همچنین در ہر دل کہ ایمان باشد شیطان را
 بدوراء بنود یا آنکہ بچراغی داخل خانہ روشن بود از روز نہائے خانہ پر توے بخارج افتد و از آن
 نیز روشنی بخشد ہمین منوال نور ایمان دل را روشن گرداند و از انجا شعاع معرفت بروز نہائے حواس
 افتادہ انوار طاعات بر اعضا و جوارح پدید آید سیما ہم فی وجوہ ہم مصرع سیما کبر از دل
 میدہر خرو و تشبیہ فرمود دل مومن را با بگینہ تا از ابلیس ظلم و جفا شکند کہ ابلیس شکستہ بجا
 رسد بر و در خمیکہ دل شکستہ را رسد مرئی پذیرد **و** چون ابلیسہ این دل مجروح ناز کم
 ہر چند مشیر شکنی تیز تر شود و گفتہ اند آن نور نور معرفت اسرار الہی است یعنی چراغ معرفت

وہ جاننے والے کو فرشتہ
 فضل سے صاحب کو جو حکم دے گا وہ اپنے
 غائبانہ اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ

۱۵۵
 ایک نظر اس فقرہ میں فرمایا کہ نور ایمان را بچراغی شبیہ
 بجہت آنکہ در ہر خانہ کہ چراغ بود و در پیرامین آن نگر و همچنین در ہر دل کہ ایمان باشد شیطان را
 بدوراء بنود یا آنکہ بچراغی داخل خانہ روشن بود از روز نہائے خانہ پر توے بخارج افتد و از آن
 نیز روشنی بخشد ہمین منوال نور ایمان دل را روشن گرداند و از انجا شعاع معرفت بروز نہائے حواس
 افتادہ انوار طاعات بر اعضا و جوارح پدید آید سیما ہم فی وجوہ ہم مصرع سیما کبر از دل
 میدہر خرو و تشبیہ فرمود دل مومن را با بگینہ تا از ابلیس ظلم و جفا شکند کہ ابلیس شکستہ بجا
 رسد بر و در خمیکہ دل شکستہ را رسد مرئی پذیرد **و** چون ابلیسہ این دل مجروح ناز کم
 ہر چند مشیر شکنی تیز تر شود و گفتہ اند آن نور نور معرفت اسرار الہی است یعنی چراغ معرفت

وہ جاننے والے کو فرشتہ
 فضل سے صاحب کو جو حکم دے گا وہ اپنے
 غائبانہ اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ
 اور غور و خوض کے ساتھ

۱۵۷
 و مہنتاً اخریہ الباقی علی معنی معفوہ مطلق الیک
 مصنف رسالہ معفوہ رسالہ برائے نقل کے معنی یہ کہ
 اول میں اگر دلی ہوئے سے اور دلیت عامہ اور حکومت نامہ ہی جیسا کہ
 میں معفوہ ہی پس میرٹ ٹکو جیسا ہی اور اگر دلی ہی کہ ایک جہاں پر
 کا اور معفوہ میں معنی یہ کہ جو جیسا ہی اور اگر دلی ہی کہ ایک جہاں پر
 جیسا کہ الیت میں ہزارہا میں تمام حضرت کا ایک ہو سہیں کہ
 معفوہ ہوئی ہی یہ ایک خاص و عجیب ہے کہ
 میں معفوہ میں ہزارہا میں تمام حضرت کا ایک ہو سہیں کہ
 معفوہ ہوئی ہی یہ ایک خاص و عجیب ہے کہ
 میں معفوہ میں ہزارہا میں تمام حضرت کا ایک ہو سہیں کہ
 معفوہ ہوئی ہی یہ ایک خاص و عجیب ہے کہ

متساوی الاقدام میں جی کہ اثبات بھی فرماتے ہیں انا انابشر مثلمکم الخ واسے برین کو باطنی
یہ بھی نہیں دیکھا کہ جناب خاتین کو سایہ نہیں اور بدل و برار کسی نے دیکھا نہیں اور کسی کو اگر گناہ
لگ جاوے تو یہ خوشبو پیدا ہو کہ مدت تک نہ نکلے پس آپکا جسم مبارک ہمارے روتھ
لطیف تر تھا چنانچہ بعضے اولیاء اللہ لکھتے ہیں قومی از محمد صورتی و شخصی مبدیدند
و بشر و بشری باینند گمان ظاہری نمودند کہ قل انا انابشر مثلمکم تا ایشان در مقام گفتند
وقالوا انا لہذا الرسول یا کل الطعام و میثی فی الاسواق اما جان اور ابہ اہل بصیرت بحقیقت
نمودند تا بجان بدل حقیقت او بدیدند بعضے گفتند الہم اجعلنا من امۃ محمد و بعضے گفتند لا تخرنا
من صیبتہ محمد و بعضے گفتند از قضا شافقہ محمد اگر دین حالت و دین ولایت اور بشریت محمد
یا ویرا بشر گویند کا فرزند بر خوان فقالوا البشر پیدا و بنا فکر و ابہ تا وہی نیز بیان کردانی است
کا حد منکم من تمید عن القضاۃ ہدانی ہم رجحاً مثال دوم صاحب شواہد الوالیات الخ
ہدایت اگرچہ صحت احادیث میں خلاف اہل ظواہر اور اہل باطن کو متعدد مقامات
ہم نے بیان کیا بلکہ ابھی اسی بحث میں مسود کی تحریر سے ثابت کیا گیا کہ نیک ظاہری صحت
احادیث میں ایسا خلاف کہ ہیں کہ کسی حدیث کو ایک نے صحیح جانا تو دوسرے نے اسکو
وضع کیا اور چند احادیث جو یہاں جبکو مسود نے بے اصل جانا ہی اسکی صحت کتب معتبر
سے باب اول کے تتمہ میں پہلے اور کسی بحث میں کبر الحسانی کے حوالے سے بھی ایک حدیث
گذری کہ وہ زیارت جلالہ امتی الخ ہی اور شیخ کبیر زہدانی بین قنوی قہرے میں لکھتے
ہیں طائفہ را کہ از کمال اولیاء امۃ محمد از ذواق طور او علی اللہ علیہ وسلم نصیب است و ایشان
انبیاء اولیاء خوانند و خلفاء و ورثہ و اخوان حضرت مصطفی علیہ الصلوٰۃ و السلام و اشواق الی
لقاء و اخوانی من بعدی اشارہ بدین طایفہ مخصوص است و علمای امتی کا بنیاد ساریہ الامم ہم

[illegible][illegible]

اس کام سے انکار فرمایا اور انہیں اہل بیت کو سب ہونے خلافت ظاہری میں سے جہدی کی طرف
 اشارہ فرمایا۔ مگر انہیں اہل بیت کو سب ہونے خلافت ظاہری میں سے جہدی کی طرف
 و فقیر زادہ کا کہنیں ہی البتہ ہم میں امام جہدی کی امامت ظاہری کا کچھہ نہیں
 رکھتے ہونے انہیں زادہ کو فرقہ کھس کرینا اور پھر بالسویہ قسم کرینا اور اس دنیا میں
 صلاحین جو کہ زادہ کو فرقہ کھس کرینا اور پھر بالسویہ قسم کرینا اور اس دنیا میں
 کر دے اور یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ خود امام کو فرقہ و ریاضا میں خود
 ہو اس واسطے کہ انہی نے اہل بیت کو سب ہونے خلافت ظاہری میں سے جہدی کی طرف
 ثابت ہو کر شیخ جو ہر پر امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کی امامت ظاہری میں سے جہدی کی طرف
 سبب فقدان سلطنت کا عہدہ افتخار زادہ کا کہنیں ہی البتہ ہم میں امام جہدی کی امامت
 زادت ہو تا حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کو ہی یہ حق ہے کہ انہیں رکھتے ہیں اگر انہی سلطان
 ہوں سلطنت و خلافت عامہ کی در نہ مال
 ہو کہ چونکہ انہیں میں بالسویہ

۱۶۴

فرمایا البوم اکملت لکم دینکم ^{الایہ} اس واسطے مہدیؑ کے لئے رسولؐ فرماے خاتم النبیین
یہ حدیث اس آیت کی تفسیر ہے کہ حدیث میں مراد کمال دین سے بیان معارف الہی اور حصول
مقام کی ہے یعنی آج کے دن جو اللہ تعالیٰ فرمایا سودن اللہ تعالیٰ کا ہمارے ہزار برس کا ہی
کہ خروج مہدیؑ اسی میں ہوا پس یہی اشارہ ختمیت ولایت پر کہ ختم ولایت یہاں معارف الہی و
حقائق توحید ذات نامتناہی ہی کہ مہدیؑ اسکی حقیقت رکھتے ہیں چنانچہ سعد الدین حموی رحم
فرماے کہ مہدیؑ کے شرکاء مغلیں سے آثار معارف اور توحید ظاہر ہونگے مگر اس حقیقت پر
کا کشف جب اولیا اللہ کو ہوا سبب قرب وقت خروج جیسا ہمارے نبیؐ کے بعثت کے وقت
میں ہوا تھا تو دین پر ہے کیونکہ یہ مقام اعلیٰ ہی انکے بعض کا قیاس اس میں قاصر رہا سبب
اخبار مختلفہ کے اور بعض کو جو نہیں ہوا بیان برابر کر دئے کہ مہدیؑ خاتم الاولیا ہی اور نوسو کے
بعد یعنی ہزار ہی میں آپکا ظہور ہی ہوا ایسا ہی ہوا اور الہام اولیا امور غیبیہ میں محدثین اور

قہودت کی علامت تہا
 اہل زبان میں بھی تو ہی اس واسطے تہا
 میں کافی زبان کو دوبارہ سوال کیا کہ وہاں کی بی بی
 نہت طالع و تراجم اس کی بھی معرفت ہو مجھ پر مدعا کم کو ہوتی ہی کیا ہے
 معلوم ہوئی اور مطلق معرفت ہو کر کسی چیز سے پہچاننا یا کیا ملاحظہ کیا کہ
 دوبارہ سوال کیا کہ اور اگر اسے اور اسے علامت قہودت کے متوجہ ملاحظہ
 ہیں اور اس سوال میں بھی تو وہی اس واسطے کہ سید بھی تو
 نہت طالع و تراجم اس کی بھی معرفت ہو کر کسی چیز سے پہچاننا یا کیا ملاحظہ کیا کہ
 دوبارہ سوال کیا کہ اور اگر اسے اور اسے علامت قہودت کے متوجہ ملاحظہ
 ہیں اور اس سوال میں بھی تو وہی اس واسطے کہ سید بھی تو
 نہت طالع و تراجم اس کی بھی معرفت ہو کر کسی چیز سے پہچاننا یا کیا ملاحظہ کیا کہ
 دوبارہ سوال کیا کہ اور اگر اسے اور اسے علامت قہودت کے متوجہ ملاحظہ
 ہیں اور اس سوال میں بھی تو وہی اس واسطے کہ سید بھی تو

[illegible]

مجتہدین کے روایات اور قیاس سے اتباع کے لئے افضل ہی جیسا شاہ الدین صاحب قادری
اپنے فصل الخطاب کے مقدمہ دوم میں لکھے ہیں امام ربانی در مکتوب نجات و پنجم جلد دوم میں فرماتے
ہیں روایت کہ خواص اہل اللہ در معارف ذات و صفات و افعال و اوقالی بعضیہ از اسرار و دقائق
فہم کہند کہ ظاہر شریعت اذن معارف ساکت است علماء و ظواہر در امور دین اخبار غیبیہ و مخصوصین
پیغمبران معنی دانند و دیگران در ان اخبار شرکت نمی دهند یا بمعنی منافی وراثت است و نفی است
بسیاری از علوم و معارف صحیحہ کہ بدین مبنی متعلق دارد و آری احکام شرعیہ مربوط با اولیاء ربوبہ است
کہ الہام را در ان گنجائش نیست اما مورد غیبیہ کہ ماحد و احکام شریعت است بسیار است کہ اصل حال
و نہاجت الہام است تو ان گفت کہ اصل ثالث الہام است بعد کتاب و سنت این اصل ناقض ارض عالم
برہاست پس دیگر از بابین بزرگواران چہ نسبت بعد از یاقیت کے فصل ثالث میں لکھا ہی
شیخ اکبر نے فرمایا اولیاء اللہ کا معام خدا ہی اور علماء ہر کس کا معام و تحافس و فکر پس جب کا معام خدا
و ہی اتباع کو تہ حد ہر میں مسودہ کی بد خلقی ہشتم رجاء جو فعل کہ حضرت رسالت پناہ
نے الہم ہدایت مسودہ ہمارا کام اور ان کے توفیق کے ہر کلام میں بیکے معانیان
کر تباہی بیان بھی مانند کور مادر زاد کے تخریر نام کہتا ہی کہ یہ عجیب رنگ و ہنگ ہی الخ
بلکہ حقیقت تو یہ ہی کہ ہر بیتہ اللہ کے منکرین ایسا ہی تخریر ہے میں نے بیان مراد تعین
و ظاہر و ادوارات سلاطین و امرا کی ہی کہ ہر فرع تعین کا وہی اصل ہوتا ہی کیا سعادت کے
دو حہر رکن سے چوتھے اصل کے چوتھے باب میں ہی جو چیز اس زمانے کے سلاطین کے پاس ہی
جسکو مسلمانوں سے بطور خراج یا جربانہ یا رشوت کے لئے ہوں سب حرام ہی اور تین قسم کے
مال حلال ہیں ایک وہ جو مال کھانے کو لئے ہوں یعنی خربوئے دوسرا وہ جو دوسروں کے لئے ہوں
شرع کے طہر پر یعنی خربہ کے طہر پر تیسرا مال میراث ہی ایسے کا جو مر جاوے اور اسکا کوئی وارث نہ

[illegible]

ہمدی قون جی کی تہذیب کو حفظ و ترقی کرنا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ
 اچھ سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 قضا و عدالت کی ملت جو دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 ہمدی قون جی کی تہذیب کو حفظ و ترقی کرنا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ
 اچھ سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 قضا و عدالت کی ملت جو دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا

کہ یہ مال مسلمانوں کے کام کا ہی اور جب اس زمانے میں ایسا مال حلال نادری اور اکثر مال
 خرچ و تادان کا ہی تو ان سلاطین کے پاس درست نہیں بنتی اور اس کے فصل اول میں لکھے
 ہیں معلوم کیجئے کہ علما اور غیر علما کو سلاطین اور عمال کے ساتھ تین حالتیں ہیں ایک یہ کہ نہ وہ
 ان کے پاس جاویں نہ وہ ان سے ملیں اس میں دین کا بچاؤ ہی دوسری حالت یہ کہ ان کے پاس جا کر
 سلام اپن کرے یہ بات شرع میں نہایت بدی مگر یہ کہ کچھ ضرورت داعی ہو یعنی وہ کچھ بکرا
 منگھاویں یا اپنی آبرو جاتی ہو یا جان کا نقصان نظر آتا ہو پھر لکھے ہیں ایک بار حضرت امراء
 ظالم کی صفت بیان کرتے تھے پھر بولے جو ان سے پرہیز کر لیا کچھ لکھا اور جو ان کے ساتھ دینا
 کی حرص میں پر لگا وہ بھی ان میں داخل ہی اور حضرت فرماتے ہیں کہ میرے بعد بادشاہان
 ظالم پیدا ہونگے جو ان کے دروغ اور ظلم کو سن کر لگا اور راضی رہ لگا وہ میری امت سے
 نہیں ہی اور قیامت میں میری حوض کے طرف اسکو راستہ نہ ملے گا اور ابو ذر نے سلمہ سے کہا
 کہ بادشاہ کی درگاہ سے دور رہ کر ان کی دنیا سے جھٹکے پیچھے گائے سے زیادہ سیر
 دین کا نقصان ہو گا عبادہ بن الصامت نے کہا ہی کہ علما اور زما کی دوستی تو گلوں اور
 امرائوں کے ساتھ نفاق اور ربا کی دلیل ہی اب دیکھئے اصحاب اپنے وقت کے بادشاہوں کا
 مال بڑ جانے اور امام محمد غزالی حرام فرماے اب کا وقت تو کچھ اور ہی با این ہمارے تمام دعو
 جہودیت لکھنے اکثر امر اور سلاطین آپ کے منکر ہے پس اصل ہر نصیحت کا مال منکر ان تھا الابر
 نادری لئے مطابق لاکھ لاکھ ملکی کے تعین کو عین فرماے اور جو حلال تھا اسکو لینے حکم کئے
 مسوداتی صاف بات بھی کہ موافق شرع کی تھی نہ بھی اور اس وظایف و اور امارات بادشاہان
 اور امرائے ظالم کو رسول اللہ اور خلفائے راشدین کے تعین ہماش اور یہ یہ بات پر قیاس
 کہ دلیل جمالت و جلی ہی تاکن عجیب تر یہ مقدمہ ہی کہ مسودہ بجا بہ لکھ دیا بلکہ اسکا امت کا اسی ہے

۱۶۶
 خوف کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 قضا و عدالت کی ملت جو دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 ہمدی قون جی کی تہذیب کو حفظ و ترقی کرنا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ
 اچھ سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 قضا و عدالت کی ملت جو دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 ہمدی قون جی کی تہذیب کو حفظ و ترقی کرنا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ
 اچھ سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 قضا و عدالت کی ملت جو دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا
 سے جی کر دینا اور اس کی تہذیب کو ہمدی قون جی کی تہذیب سے زیادہ اچھ سے جی کر دینا

کہ یہ مال مسلمانوں کے کام کا ہی اور جب اس زمانے میں ایسا مال حلال نادری اور اکثر مال
 خرچ و تادان کا ہی تو ان سلاطین کے پاس درست نہیں بنتی اور اس کے فصل اول میں لکھے
 ہیں معلوم کیجئے کہ علما اور غیر علما کو سلاطین اور عمال کے ساتھ تین حالتیں ہیں ایک یہ کہ نہ وہ
 ان کے پاس جاویں نہ وہ ان سے ملیں اس میں دین کا بچاؤ ہی دوسری حالت یہ کہ ان کے پاس جا کر
 سلام اپن کرے یہ بات شرع میں نہایت بدی مگر یہ کہ کچھ ضرورت داعی ہو یعنی وہ کچھ بکرا
 منگھاویں یا اپنی آبرو جاتی ہو یا جان کا نقصان نظر آتا ہو پھر لکھے ہیں ایک بار حضرت امراء
 ظالم کی صفت بیان کرتے تھے پھر بولے جو ان سے پرہیز کر لیا کچھ لکھا اور جو ان کے ساتھ دینا
 کی حرص میں پر لگا وہ بھی ان میں داخل ہی اور حضرت فرماتے ہیں کہ میرے بعد بادشاہان
 ظالم پیدا ہونگے جو ان کے دروغ اور ظلم کو سن کر لگا اور راضی رہ لگا وہ میری امت سے
 نہیں ہی اور قیامت میں میری حوض کے طرف اسکو راستہ نہ ملے گا اور ابو ذر نے سلمہ سے کہا
 کہ بادشاہ کی درگاہ سے دور رہ کر ان کی دنیا سے جھٹکے پیچھے گائے سے زیادہ سیر
 دین کا نقصان ہو گا عبادہ بن الصامت نے کہا ہی کہ علما اور زما کی دوستی تو گلوں اور
 امرائوں کے ساتھ نفاق اور ربا کی دلیل ہی اب دیکھئے اصحاب اپنے وقت کے بادشاہوں کا
 مال بڑ جانے اور امام محمد غزالی حرام فرماے اب کا وقت تو کچھ اور ہی با این ہمارے تمام دعو
 جہودیت لکھنے اکثر امر اور سلاطین آپ کے منکر ہے پس اصل ہر نصیحت کا مال منکر ان تھا الابر
 نادری لئے مطابق لاکھ لاکھ ملکی کے تعین کو عین فرماے اور جو حلال تھا اسکو لینے حکم کئے
 مسوداتی صاف بات بھی کہ موافق شرع کی تھی نہ بھی اور اس وظایف و اور امارات بادشاہان
 اور امرائے ظالم کو رسول اللہ اور خلفائے راشدین کے تعین ہماش اور یہ یہ بات پر قیاس
 کہ دلیل جمالت و جلی ہی تاکن عجیب تر یہ مقدمہ ہی کہ مسودہ بجا بہ لکھ دیا بلکہ اسکا امت کا اسی ہے

کہا کہ خداوند تعالیٰ نے اس کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور اس کو اپنی قدرت سے آزمایا ہے۔
 اور اس کو اپنی حکمت سے آزمایا ہے۔ اور اس کو اپنی عبادت سے آزمایا ہے۔ اور اس کو اپنی معرفت سے آزمایا ہے۔

پھر رسول فرماتے ہیں کہ میرے بعد کے بادشاہوں کا موافق میری امت سے نہیں
 پھر امت کہلانا تیری شرم کی بات ہی اب جانے کہ مسود کو توکل کے معنی سے بالکل خبر نہیں
 اگر کھتی یہ نہ لکھتا کہ اگر نذر جاے سے معین ہو کہ توکل کی بنا پر میری کیا سادست
 توکل کے اعمال کے بیان جن لکھے ہیں کہ توکل غیر نذر کے ممکن نہیں ہے نہ ہر توکل کی شرط
 ہی انتہی اور نہ ہر حقیقت میں لکھتے ہیں سو اسکا خلاصہ یہ ہے کہ ایک شخص کے نزدیک
 سچ ہی اسکے گلے کے خوف سے پیوں کے باقی رہنے کی نصیحت پاسکو بخدا اے ایسا ہی
 دنیا فنا ہونے کی نظر سے عاقبت کے بدلے میں ترک کرنے کو نہ کہتے ہیں یعنی عداوت
 ہونی دنیا کی متاع جو مباح ہی اُسکو اپنے اختیار سے چھوڑ دے یہ ہدایتی مرتبہ ہی اعلیٰ
 مرتبہ وہ ہے کہ دنیا و آخرت دونوں سے دست بردار ہوا انتہی خلاص کا اور توکل کے اعمال
 بیان میں لکھتے ہیں وہ صوفیان جو خانقاہ میں گوشہ نشین ہوتے ہیں اور ان کے خادم
 مرید کسب وغیرہ کے لئے باہر جا کر کچھ لاتے ہیں انکا توکل ناقص ہی جیسا کہ کسب کرنا والے کا
 توکل ضعیف ہی اگر کسی مشہور مجاہد پر بھیجے پس بازاری سرکائی اگر اسکا دل مایل خلق کے
 لانے طرف نہ ہو تو یہ بھی کسب سرکائی ناقص ہی خلاصہ اور کن چارم کی اصل چارم
 زاہد قناعت کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں اور آئندہ کھانگی چیز رکھنے میں اعلیٰ درجہ یہ ہے
 کہ ایک وقت کے قوت سے زیادہ نہ لکھے اور عایشہ صدیقہ روایت کرتے ہیں کہ رسول
 کے گھر میں کبھی ایسا ہوتا کہ چالیس دن چراغ نہ لگتا اور کچھ روپائی کے سوا کھانا نہ رہتا اور
 لکھتے ہیں کہ ایک روز رسول سفر سے تشریف لاتے ہوئے فاطمہ کے دروازے پہنچے
 اور دروازے پر پردہ اور ماتون میں بی بی کے در چاندی کرتے دیکھ کر کہ امت سے
 واپس ہونے کا فقر اس بات کو سمجھ کر تیر درم کو کرتے چچ اس پر دے سمیت خیرات کر دے بعد

یہاں توکل کا معنی ہے کہ توکل کرنے والا اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے اور اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔
 اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔

اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔

اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔

اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔ اور اس کو اپنے آپ کو خدا پر توکل کرے۔

جسباب میں اور یہ ایک فاروق کا سامی کہ جسکو نہایت نہیں اگر تمام اور خط سے بچے تو
بھی اسکا تعلق خدا کے ذکر اور اس کے عظمت کے خیال سے کسی نہ کسی باز کر کیگا حالانکہ نام عبادت
خلاصہ ذکر ہی پس جو کوئی چاہتا ہی دنیا کے اسباب کے ساتھ خاطر جمعی ذکر کی حاصل کرے وہ
اس شخص کے مانند ہی کہ پانی میں دو بے اور اودہ کرے کہ نہ بھیگون اسی لئے عقلمند دینا سے
قدر ضرورت پر لکھائے اور حضرت رسالت پناہ اپنے اہل بیت کے لئے دعائے مانگے کہ
یا اللہ میری آل کو قوت بقدر کفایت دے انتہی عرف شرع میں کفایت و ضرورت یہی کہ
مومن کا کھانا تاکہ جان بچے اور کپڑا مومن کا بدن و چہرے اور گھر ایسا کہ وہ بپ اور بارش
تھنند کی پناہ رہے اور اگر ضرور ہو تو بچ کرے گھر بھی عورت کو یا جو رو والے مرد کو چاہئے
وگر نہ مسجد یا خانقاہ بس ہی یہی خلاصہ کیسا سعاد و ارجیاء العلوم کا ہی اسی لئے نام

سوال چہارم

[illegible]

آئینہ اصل سے توکل کے اعمال کے بیان میں ہی ابو جعفر اور نہ جو خارجہ بنی فدیہ سے
کے پیر میں فرماتے ہیں کہ میں توکل کے چھپائے گئے سال کسب کیا مگر گھوڑا کسب کی کمائی
سے ایک درم دیکر حرام کو نہیں گیا سب خیرات کرو یا خلاصاً النّفس من بعض ابدیاً اور اسی کا
کسب اسلئے تھا کہ انکو سلطنت دینی سے بھی علاقت تھا اور اس سے کچھ لیکر کھانیکو مکرہ
جانتے تھے کیونکہ وہ تمام مومنین کا ہوتا ہی جیسا داؤد و سلیمان علیہما السلام نہ یہ کہ
انکو یقین تھا کہ بھوک کسب کی روزی نہ ملیگی یہ کام ناقصون کا ہی اور اسی کے نیچے
کیسیا میں لکھتے ہیں اسمع ام من توکل کے تین درجے ہیں پہلا درجہ جنگل میں بھی بے توشہ
جانا یہ سب عالی ہی و سرامرتبہ یہ ہی کہ کسب نہ کرے اور جنگل میں بھی بے توشہ بنادے
بلکہ کسی مسجد میں اقامت اختیار کرے پر لوگوں سے فزع نہ کرے تیسرا درجہ یہ ہی کہ کسب سنت
اور شرع کے موافق کرے انتہی خلاصہ اور اس کے بعد لکھے ہیں کسب کرنا توکل کا ادنی مرتبہ ہی
اور اسکی حالت پیدا کرنے کی تدبیر میں لکھتے ہیں کہ ایک عابد متوکل کسی مسجد میں تھوڑا دن کا
امام اسکو کہا کہ کچھ کسب کرنا تجھے بہتر ہی عابد نے کہا مجھے پروس کا ایک یہودی دوروتی کا
روز کفیل ہی تو امام نے کہا کہ ایسا ہو تو کسب نہ کرے بعد اس نے کہا کہ تجھے خدا کے بھروسے سے
یہودی کا بھروسہ زیادہ ہی تو امامت مت کیا اور ایک مسجد کا امام کسی سے پوچھا کہ تو
روتی کہاں سے کہنا ہی اس نے کہا ذرہ مبرکہ پہلے جو میں غار ان تیرے نیچے ادا کیا ہوں
پھر لون کیونکہ تجھے اللہ پر ایمان نہیں ہی اور خذ فیہ مرغشی اور ابراہیم اہم اور ابو یعقوب
بھری رحمۃ اللہ علیہم کے حکایات بیان کئے ہیں کہ بھوک پر سب توکل مبرکے اور باوجود بھوک
مضطرب ہو گیا کسب نہیں کئے اور صاحب عیال کے توکل میں لکھتے ہیں کہ اگر بھوک کی سختی پر
مبرک نہ کرے تو کسب کرے کہ یہ ادنی درجہ ہی اگر سختی کر سکتا ہی اور عیال بھی راضی ہوں کہ کسب

۱۷۰

[illegible][illegible]

والدین تو ان دینوں میں سے ہیں جو کہ دنیاوی ہیں اور دنیاوی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دینی ہیں اور دینی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دنیاوی ہیں اور دنیاوی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دینی ہیں اور دینی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔

اولیٰ ہی کہ اعلیٰ درجہ ہی انتہی خلاصہ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمانا ہی و ما من دابة فی الارض الا علی رزقہا آب ہم مسود سے پوچھتے ہیں کہ کیوں کب کے قوت حلال ایسا ہے کہ اسکی جان بچے اور اسکے عبادات میں خلل واقع نہ ہو اور اسکو اللہ تعالیٰ کی رزاقیت کامل پر ہم دوسارے سوا اسکو بھی کسب کرنا ضروری یا نہیں اگر کہے کہ اسکو بھی کسب کرنا فرض ہی تو یہ بہت عجیب کا خلاف ہی بلکہ اکثر علماء سے ظواہر کا بھی کیونکہ بہت علماء سلف بھی ایسی روزی سے عمر بسر کئے کرتے ہیں ہمارے امام کا دعویٰ توکل نام کا تھا کہ بن زہد کے آدمی متوکل نہیں ہو سکتا پس زہد تو بن ترک طلب حلال حاصل نہیں بلکہ کمال وہ ہی کہ بہت بھی بچا ہے جیسا کہ احیاء وغیرہ سے اسی بحث میں اوپر لکھے گیا اور مسود کی بدخلق یا زود ہم میں بھی ایسا جواب معلوم ہو گا کہ وہ ایسے لوگوں کا ذکر ہی کہ اپنی عمر عزت میں آخر کئے ہیں اور ان کے ایسا اور اقوال بھی لکھے جاویں گے انشاء اللہ اور مسود نے حدیث جعل زرقی تحت ظل سعی کا معنی یا سبب بے سمجھی کے ایسا لکھا ہی یا سبب تحریف معنوی کے کیونکہ رسول فرماتے ہیں جہنا عن جہاد الا صغریٰ جہاد الا کبر ترجمہ پھر گئے ہم جھوٹی لڑائی سے جری لڑائی طرف پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرت آپ ہی جہاد اصغر سے جہاد اکبر طرف پھر گئے ہیں اور جہاد وہ ایک عامل ہیں اور اصل مانتہ کتون کے دنیا کے لذات میں دانت لگانے میں جیسا حدیث میں آیا ہی الدینا جیفۃ و طلبا کا کلاب باآین اگر کہیں کہ رسول کا کب جہاد اصغر ہی ہی اور مختلف آپکا ذیل و صغیر پس اس میں دوسرے کسب کے کاسب اور کب بالکل نکر نیوالے برابر ہوئے اب ہم حدیث کے صحیح معنی بیان کرتے ہیں اہل انصاف کو ضرور ہی کہ وہ انصاف کی دیوین تھے رسول فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے کفار سے جہاد کر کے انکا مال لیکر تصرف میں لائیکو حلال کیا ہی بخلاف دوسرے امتیاء کے کہ انکو مال کفار کا یہ حدست تھا اور فرماتے ہیں گردے گئی ذلت

اور جو دین ہیں جو کہ دنیاوی ہیں اور دنیاوی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دینی ہیں اور دینی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دنیاوی ہیں اور دنیاوی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دینی ہیں اور دینی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔

اور جو دین ہیں جو کہ دنیاوی ہیں اور دنیاوی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دینی ہیں اور دینی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دنیاوی ہیں اور دنیاوی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔
 اور جو دین ہیں جو کہ دینی ہیں اور دینی دینوں کا بدلہ دینا ہے۔

[illegible]

[illegible]

[illegible]

حضرت سادات
که ان نام خلاق کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا

حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا

حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا

حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا

حوالہ دیا ہی ہوں مذکور ہی نقلت از بندگیان ملک جو بن بر خور دارم کہ بعضے خراسانی پیش
میران گفتند کہ یاران شام از گردن ہم نمیدانند میران علیہ السلام زجر کہ دند و فرمودند کہ ان
مقدار پیش کجا درازد کہ دید نماز گزارون ہم نمیدانند فرمودند میان یکدیگر بیاموزید نقلت
از بندگیان لار شاه رخ کہ حضرت میران علیہ السلام فرمودہ اند کہ علم لابدی میاید تا نماز و
داند این افعال در دین رسول اللہ درست خواهد نقلت از میان عبد الغنی کہ در شهر تبریز است
بندگیان شاه نظام نہ کنای میران دیدند حضرت میران پرسیدند چو ایند عرض کرد کہ کتاب
پس اندست میان گرفتند و بر قند و بعد از چند روز در ناگور باز بدست میان مذکور کتاب
دیدند باز منکر دند بعد ہوس خواندن علم نام منقطع کردند بعد مدتی در خراسان میان
مذکور را حضرت میران فرمودند چیزی علم حدیث بخوانید چونکہ کسی کامل شد زبان ندارد
نقلت از میان نظام غالب در خراسان کچھ ملک معروف ہندو میان مذکور متصل بود
میان نظام غالب را ملک معروف پرسیدند شمار چیزی خواندن می آید گفتند اندک اندک
فرمودند بعد از مشغولی گاہی چیزی بخوانید باز ملک مذکور فرمودند کہ حضرت میران را پرہیز
پس ہر وقت پیش میران رفتند حضرت میران در خلوت نشسته بودند ہنوز این معاملہ تسبیح مبارک
نرسیدہ بود کہ این رباعی خواندند رباعی علمی طلب کہ با تو ماند تو آندم کہ ترا دور ماند
آن علم فریضہ را بخوانی و تحقیق صفات حق برانی و دیگر فرمودند کہ یکبار خواند بسیار خواہ
یا طلب دنیا کند یا عجب بسیار شود بعد فرمودند آنچه بندہ ذکر کردن گوید بکنند تا بینائی خدا
حاصل شود اب جائے کہ پہلی دوسری نقل سے ثابت ہوا کہ امام م علم سہی لابدی پہنچے
کہ وہ بھی علم فریضہ میں داخل ہی زجر و تاکید فرمائے ہیں کہ سوائے کہ علم ظاہری علم غیبی
کے لئے مانند وہاں کہ ہی جیسا کہ نماز کو وضو اور طہارت ظاہری کہ جیسا کہ ذکر آگے قریب

حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا

حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا

حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا

حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا
حضرت سادات کا پنج کو بیجا

[illegible]

ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ تیسری نقل سے پہلی تحقیق ہو کہ سالک مبدیٰ کو زاید حاجت سے
ترہنا منع ہی کس لئے کہ بندگیان شاہ نظام نے جب امام کے حضور میں اُسے طالبِ علمی
کر چکے تھے جیسا مسود اپنی کتاب کے دوسرے باب میں بکسیوں صفحے پر لکھا ہی اور امام
محمد غزالی ہم کیسے کہ چوتھے رکن کی چوتھی اصل سے زاید قناعت کر نیکے چیزوں کے بیان میں
لکھے ہیں کہ جنید بغدادی ہم فرماتے ہیں دوست نہیں رکھنا ہوں یہ کہ صوفی کچھ ترپے اور لکھے
اور علی بن الحسن نے مولانا علاؤ الدین اُبری ہم کے احوالات میں لکھا ہی مولوی گفتند کہ درمباد
حال درہرات تحصیل علوم اشتغال داشتیم چون ملازمت حضرت مولانا سعد الدین قدس سرہ خفیا
کہ وہ فتوری در مطالعہ پیدائش متردد بود کہ آیا تمام ترک تحصیل نایم یا گا ہی مشغولی کنم
درین اندیشہ روزی از شہر بیرون آمدم جو بدر مدرسہ میر فرزند شاہ رسیدم بجاغت خانہ وی
درآمد و درازا اندرون بستم و پشت بچرب نشستم و در اندیشہ تحصیل و ترک آن اقدام ناگاہ
از گوشہ حجاب آوازی شنیدم کہ گویندہ گفت ترک ناویسا، حال بر من گجست از اجنبی
بیرون آمدم و روی بخیا بان ہنادم تا بتل قطبان رسیدم دران گورستان دیوانہ بود و بچرخ
عمر نام ناگاہ از دور پیدائش و باخود زمزمہ میکرد گفتم پیش وی روم و بینم کہ درین باب چہ بگوید
چون نزدیک اور رسیدم گفت حالیکہ در مسجد فیروز شاہ بودی نہ ترا گفتم کہ ترک ناویسا،
متخیر شدم و از پیش برگشتم و داعیہ ترک و تجربہ غالب شد بہان قدم ملازمت مولانا سعد الدین
قدس سرہ آمدم و دران محل ایشان تہا در مسجد جامع جائی مراقب نشسته بودند چون پیش ایشان
نشستم سر برآوردند و فرمودند کہ اطرح و افرح مثل مشہوت حاصل آنکہ ترک تحصیل
بی حاصل میاید کہ دو تہامی روی در این نسبت میاید آوردن سخن کہ ایشان فرمودند
خاطر ہم از تردد و خلاص یافت اور مولانا نور الدین عبدالرحمن جامی قدس سرہ کے

[illegible]

۱۰۰ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۰۱ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۰۲ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔

از انجائی چند این تراپیج فیضیت اینها ہر یکار بیاست راہ حسیانہ تعالی وکار او
 رفتنی وکردنی است نہ گفتنی وشنیدنی اگر کسی پیش پادشاہ در بغداد نشسته باشد و در حضور
 بادشاہ وایم تواند بود و بادشاہ مکتوبی بشام فرستادہ باشد از ان مکتوب غائبانہ خطی
 میگیرند نباید کہ ہر یکہ جابل و بی عقل و غافل باشد کہ حضور بادشاہ با اختیار خود وورشود واز
 برای خواندن آن مکتوب از بغداد وروی بشام ہند اورمولانا محمد روجی ہم کے ذکر میں لکھا ہی
 میفرمودند کہ در مبادی حال در ستایہ مسجد بودم و کتاب مثنوی در دست داشتم تا گاہہ حضور
 مولانا بقایہ در آمدند و فرمودن از خواندن مثنوی کاری نیکشاید کسی کند کہ مصانی آن از دل
 شاجوشد میفرمودند کہ وقتی ایشان بگذر من در آمدند و مصحفی بر کنار طاق دیدند فرمودند
 کہ آن چه کتاب است گفتیم مصحف است فرمودند کہ اینا علامت بیکار است یعنی مبتدی را باید
 کہ در بدایت سلوک بطریق نفی و اثبات مشغول بود و عبادت قرآن کار متوسط است و نماز
 یعنی نماز نوافل گذاردن کار تنہیان اہل بدایت را ہم ہیات نفی و اثبات است اور شہاد
 السالکین کے مقدمے میں کہ خلاصہ محدث الاسرار گاہی لکھا ہی و دیگر ذکر را باید کہ در صحن
 اشتغال بذکر تا فرغ آن بحر صلوٰۃ فریضہ و سنن موکدہ نماز تطوع و اوراد و وظائف
 بلکہ تلاوت قرآن ہم متوجہ نگردد و در رسالہ ثمرۃ التیوۃ مکتوب است کہ بہترین عبادات
 و نیکوترین طاعات در جمیع احوال و اوقات ذکر حق است بجانہ نزدیکہ مافی ما سوا اللہ است
 و ثبت اسرار اوست چوتھی نقل اسبات کی دلیل ہی کہ علم غانی سے علم باقی سیکھنا اہل
 ہی جسکے سبب اس سنی مہوہم سے رہائی ہو کہ ہار دی موت و اقبل ان متواتر اور علوم فریضہ
 حساب مال ہر ایک شخص کے ہن گران سے اس علم کو پر ہے کہ جس سے صفات حق تعالی
 شانہ جانے اور زاید علی الحاجات ترہنے والا یا طالب دنیا میں گرفتار رہے یا عجب نگیز

۱۰۳ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۰۴ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۰۵ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۰۶ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۰۷ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۰۸ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۰۹ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۱۰ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔

۱۱۱ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۱۲ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۱۳ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۱۴ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔
 ۱۱۵ ہر شخص کے لئے ایک کتاب ہے جس میں ہر شخص کی صفات اور کمالات لکھی ہیں۔

چنانکہ کہ کیا کے پہلے رکن کے دوسری اصل میں طلب العلم فریضہ کی شرح میں ہی کہ علم ہر آدمی کے حال کے موافق متفاوت ہی بیٹے ہر مسلمان یہ عقائد رکھے کہ اللہ تعالیٰ ہمارا خالق ایک ہی اور اسکو فرشتے ہیں اور اس کے کتا بان سچے ہیں اور اسکے احکام رسولوں کی معرفت سے بھیجے ہیں اور آخر ایک روز قیامت کا ہی کہ اس روز سب مردے اٹھیں گے اور تقدیر نیکی اور بدی کی انہی سے ہی اور نازکے روزے کے اور زکوٰۃ کے اور حج کے اور جو روئے کو متعلقات مناجح کے اور عورت کو مرد کی خدمت کے موافق اور بیاری کو فرق بیچ و دبا کا اور جو اسکے متعلقات ہیں جانا فرض ہی مگر مبالغہ عاقل مسلم کو اللہ تعالیٰ کی پہچانت واجب ہی کہ اسکا جانا بجز علم سلوک کے کہ وہ بغیر از کسی شیخ کامل کے حاصل نہ ہوگا پس ایسی نے ثابت ہی کہ بیان جعفر راندہ و مان اسقدر راندہ مابنی۔ اور آدمی جب منطق حکمت اور علم کلام اور صرف و نحو کے طرف مشغول ہوا تو اس جبار کے مانند ہوگا جو ایک چیز کھا یا جس سے بیماری اسکی تیرہ گئی کیونکہ یہ علوم اگر حسد و ریادہ و غیر اعداوت اور خجوت اور مکر اور حب جاہ کا تخم دلیں ہوتے ہیں جتنا زیادہ پڑھیں اسکی بیج دلیں حکم نہ ہوگی اور جب صحبت رکھیں گے ایسوں سے جو علوم مذکور کی طرف مشغول ہوں تو ایسا ہو جانا ہی کہ نہ اس سے توبہ کرنا دشوار ہو۔ خلاصہ اور معرفت الہی بجز ذکر فکر کے کہ وہ کسی پر کامل سے بند صحیح حاصل کیا جاوے محال ہی انتہی اور تیسرے رکن کی پہلی اصل میں ہی سالک کو پہلے مرتبے میں چند شرط میں پہلی شرط یہ کہ اپنے میں اور خدا میں جو پرہ ہو اسکو اتحاد ہو کہ وہ مال و جاہ و تعلیق و مصیبت ہی مال زاہد ضرورت سے کہ جبکا ذکر اور پڑھ چکا ہی اور جاہ بھی از بس بدی اور تعلیق اس نے بدی کہ یکے مذہب کا معتقد رہے تو اسکے مناکر میں رہ چکا اور مصیبت دکھانے مارے میں دانتی ہی جب ان سب باتوں سے پاک ہوا تو

چنانکہ کہ کیا کے پہلے رکن کے دوسری اصل میں طلب العلم فریضہ کی شرح میں ہی کہ علم ہر آدمی کے حال کے موافق متفاوت ہی بیٹے ہر مسلمان یہ عقائد رکھے کہ اللہ تعالیٰ ہمارا خالق ایک ہی اور اسکو فرشتے ہیں اور اس کے کتا بان سچے ہیں اور اسکے احکام رسولوں کی معرفت سے بھیجے ہیں اور آخر ایک روز قیامت کا ہی کہ اس روز سب مردے اٹھیں گے اور تقدیر نیکی اور بدی کی انہی سے ہی اور نازکے روزے کے اور زکوٰۃ کے اور حج کے اور جو روئے کو متعلقات مناجح کے اور عورت کو مرد کی خدمت کے موافق اور بیاری کو فرق بیچ و دبا کا اور جو اسکے متعلقات ہیں جانا فرض ہی مگر مبالغہ عاقل مسلم کو اللہ تعالیٰ کی پہچانت واجب ہی کہ اسکا جانا بجز علم سلوک کے کہ وہ بغیر از کسی شیخ کامل کے حاصل نہ ہوگا پس ایسی نے ثابت ہی کہ بیان جعفر راندہ و مان اسقدر راندہ مابنی۔ اور آدمی جب منطق حکمت اور علم کلام اور صرف و نحو کے طرف مشغول ہوا تو اس جبار کے مانند ہوگا جو ایک چیز کھا یا جس سے بیماری اسکی تیرہ گئی کیونکہ یہ علوم اگر حسد و ریادہ و غیر اعداوت اور خجوت اور مکر اور حب جاہ کا تخم دلیں ہوتے ہیں جتنا زیادہ پڑھیں اسکی بیج دلیں حکم نہ ہوگی اور جب صحبت رکھیں گے ایسوں سے جو علوم مذکور کی طرف مشغول ہوں تو ایسا ہو جانا ہی کہ نہ اس سے توبہ کرنا دشوار ہو۔ خلاصہ اور معرفت الہی بجز ذکر فکر کے کہ وہ کسی پر کامل سے بند صحیح حاصل کیا جاوے محال ہی انتہی اور تیسرے رکن کی پہلی اصل میں ہی سالک کو پہلے مرتبے میں چند شرط میں پہلی شرط یہ کہ اپنے میں اور خدا میں جو پرہ ہو اسکو اتحاد ہو کہ وہ مال و جاہ و تعلیق و مصیبت ہی مال زاہد ضرورت سے کہ جبکا ذکر اور پڑھ چکا ہی اور جاہ بھی از بس بدی اور تعلیق اس نے بدی کہ یکے مذہب کا معتقد رہے تو اسکے مناکر میں رہ چکا اور مصیبت دکھانے مارے میں دانتی ہی جب ان سب باتوں سے پاک ہوا تو

۱۸

یہ تمام باتیں کہ میں نے بیان کی ہیں وہ سب ایک ہی بات ہیں کہ انسان کو اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے جو کچھ کرنا پڑے وہ سب اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت کے مطابق کرنا ہوتا ہے۔ اگر انسان اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت کے مطابق نہ کرے تو اللہ تعالیٰ سے ملنے سے محروم رہے گا۔ اس لیے انسان کو اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت کے مطابق اپنی زندگی بسر کرنی چاہیے۔

یہ تمام باتیں کہ میں نے بیان کی ہیں وہ سب ایک ہی بات ہیں کہ انسان کو اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے جو کچھ کرنا پڑے وہ سب اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت کے مطابق کرنا ہوتا ہے۔ اگر انسان اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت کے مطابق نہ کرے تو اللہ تعالیٰ سے ملنے سے محروم رہے گا۔ اس لیے انسان کو اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت کے مطابق اپنی زندگی بسر کرنی چاہیے۔

[illegible]

۱۔ جو اور بندہ سے کہ صاحب فرمائیے
 ۲۔ قطعاً اور بات قطعاً کہ جی میں تمام نہیں
 ۳۔ اسی شیخ کے اولیٰ و علیہ صلی علیہ وسلم کی صحبت و ملاقات پر اگر کوئی کلمہ
 ۴۔ بخیر اور سکے احادیث و روایات میں کوئی غلطی نہ ہو تو وہ حق ہے
 ۵۔ نہ کہ کوئی کہہ دیکر دلیل قطعاً جی میں نہ ہو تو وہ حق ہے
 ۶۔ یہی کہ احادیث و روایات میں کوئی غلطی نہ ہو تو وہ حق ہے
 ۷۔ جو کوئی کہہ دیکر دلیل قطعاً جی میں نہ ہو تو وہ حق ہے
 ۸۔ یہی کہ احادیث و روایات میں کوئی غلطی نہ ہو تو وہ حق ہے
 ۹۔ جو کوئی کہہ دیکر دلیل قطعاً جی میں نہ ہو تو وہ حق ہے
 ۱۰۔ یہی کہ احادیث و روایات میں کوئی غلطی نہ ہو تو وہ حق ہے

وفاقی شیخ جو بیخبر خداوند
 ہونے پر بیخبر نہ ہو کہ ایک کی خبر جو شیخ کی کسی
 کے بعد خداوند اعلیٰ نے جس قدر کہ اقول و افعال
 زین کے بھی ہیں اور صفات و احادیث کے بھی
 وہ معلوم ہو کر اقول انکا حکم کسی کی عقلی و
 نہیں کہ جس میں دعویٰ اس کی عقلی و
 صفات سے ہی اور ہم میں بھی اس کی عقلی و
 صفات سے ہی اور ہم میں بھی اس کی عقلی و

تخم ریزی کرے یہاں تخم ذکر الہی ہی جب ماسوائے سے خالی ہو گیا گوشتے میں نتیجہ کر اللہ
 اللہ دل اور زبان سے کہا کرے یہاں تک کہ زبان خاموش ہو اور دل گویا ہے پھر
 دل بھی خاموش ہو کر معنی ہاں کے کامل پر یوں غالب ہو کہ اس میں حرف کا دخل نہ رہے
 نہ عربی نہ فارسی کیونکہ دے بولنا بھی بات کرنا ہی اور گویا ہی اس تخم کا پوسٹ ہی نہ میں
 تخم پھر وہ دل میں ایسا نقش ہو کہ بلا تکلف دل اس سے وابستہ ہو جاوے بلکہ تکلف سے بھی
 اس سے نکل نہ سکے انتہی ایسے شخص کو کوئی چیز مانع نہیں اب اس کا قرآن پڑھنا دوسرے
 سنن و فوافل سے افضل ہو ایسی معنی احادیث کے ہیں اور فضل علم و عالم میں جو آیات
 و احادیث مسود لکھا ہی برابر میں لاکھ اس بات کے احق علما باطنی میں کس لئے کہ ہر علم
 شرف اسکے موضوع اور معلوم کے شرف کے تابع ہی ہیں جس علم کا معلوم معرفت صفات
 و ذات باری عز اسمہ ہو اس کا شرف سب علوم پر ہو گا پھر عالم اس علم کا سب سے اشرف و
 اکرم و افضل ہو اور ہر ایک کا مرتبہ موافق اسکے تشبیہ اور تزیین کے رہیگا بلکہ جو علم کسی سے
 معرفت ذات الہی حاصل کرے فی الحقیقت وہ جاہل ہی جتنا پھر واقعیت کے سمجھنا اور بین
 لکھا ہی تھا اقول فی من اخذ معرفت الحق تعالیٰ من خلف حجاب الحروف و الاطلاق و العوارض فی
 الکتاب و السنۃ قبل کسی عارف کا جواب لکھا قال الشیخ رحمۃ اللہ فی الباب الوصایا من الفتوحات
 یس ہو عارف بل ہو جاہل باللہ تعالیٰ اور حدیث العلماء و محدثہ الانبیاء کا معنی واقعیت کے
 ۷۴ وین بحث میں یہ لکھا ہی المراد بقولہ العلماء محدثہ الانبیاء بل ہم محدثون و مطلق العلماء
 فالجواب المراد ہم کل من کان علیہما یستقل بہ العقول و لا المحسوس بل تخلیق العقول میں نظر کرنا و
 المراد ہم بالیستقل مستقر و لا محسوس بل کہ علمہا من ذلک و لا یكون واریہ فافہم و اعلم انہ لا صحیح
 میراث واحد لا بعد اتصال الموروث الی مریخ لان کلما حصل علیہ غیر اتصال لیس علیہ و انما

یعنی تو انسانی خالصت آیات و کلمات اللہ تعالیٰ کا علم کرنا کہ اس میں توفیق الہی ہے
 دینی و دنیوی کے لیے جو یہ دونوں فائدہ دیتے ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ کے
 فی الحقیقت انسانی خالصت آیات و کلمات اللہ تعالیٰ کا علم کرنا کہ اس میں توفیق الہی ہے
 دینی و دنیوی کے لیے جو یہ دونوں فائدہ دیتے ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ کے

وفاقی شیخ جو بیخبر خداوند
 ہونے پر بیخبر نہ ہو کہ ایک کی خبر جو شیخ کی کسی
 کے بعد خداوند اعلیٰ نے جس قدر کہ اقول و افعال
 زین کے بھی ہیں اور صفات و احادیث کے بھی
 وہ معلوم ہو کر اقول انکا حکم کسی کی عقلی و
 نہیں کہ جس میں دعویٰ اس کی عقلی و
 صفات سے ہی اور ہم میں بھی اس کی عقلی و
 صفات سے ہی اور ہم میں بھی اس کی عقلی و

۱۸۷

وفاقی شیخ جو بیخبر خداوند
 ہونے پر بیخبر نہ ہو کہ ایک کی خبر جو شیخ کی کسی
 کے بعد خداوند اعلیٰ نے جس قدر کہ اقول و افعال
 زین کے بھی ہیں اور صفات و احادیث کے بھی
 وہ معلوم ہو کر اقول انکا حکم کسی کی عقلی و
 نہیں کہ جس میں دعویٰ اس کی عقلی و
 صفات سے ہی اور ہم میں بھی اس کی عقلی و
 صفات سے ہی اور ہم میں بھی اس کی عقلی و

یہی جہت و غلیظہ و بکون العبد فیہا ناسبا و غلیظہ لا وارثا خلاصہ میں عبارت گایہ یہی کہ حکم
علم متعلق عقل و حواس سے ہی وہ حادث نہیں ہو سکتا کیونکہ مرتبہ تعلق عقلی معلوم و معلوم ہر دو
عیات میں بھی منصوص ہی مگر مرتبہ باطنی کہ وہ غلیظہ و غیرہ ہی بغیر ایک کی انفراس جات
کے دوسرے کو حاصل ہو نہیلا نہیں پس دہ دہی ہی جو ایک کی موت کے بعد دوسرے کو
پہنچے مگر نہ جیات میں دینے کو جہد و غلیظہ کہتے ہیں نہ وراثت جب وراثت امر باطنی ہی ہو سکتا
علم ظاہری میں کمال و بلاغت ضرور نہیں بقدر فریبہ پس ہی چنانچہ وراثت کے فصل ثالث
میں حضرت شیخ محمد الدین بن عربی ہم کے حوالے سے لکھا ہی خالی وکل ذلک کون ہم لا یعتقد
فی اہل اللہ تعالیٰ انہم یملکون بشریۃ و انما ینسبونہم الی الحبس و العادیۃ لا یمان ان لم یقرؤ علی احد
من علی، الظاہر و کثیرا ما یقولون من ان یاتی ہولاء العلم و مقتادہم ان احد الایمان علی الاطلاق
یہ معلوم و صدقانی ذلک فان القوم لما علوا با علوا علیہم اللہ تعالیٰ علی من لدنہ با علم با
انزلہ فی علومہ مطابق لما جاءت بشریۃ لا یخرج عنہا ذلک قال تعالیٰ خلق الانسان و علیہ لسان
و قال علی الانسان ما لم یعلم و قال فی عبیدہ الخضر و علیہ ما من لدنا علی فصدق المنکرون فیما
قالوا ان العلم لا یكون الا بواسطہ معلوم و اخطاؤ فی اعتقادہم ان اللہ تعالیٰ لا یعلم من لیس فی
ولا رسول قال تعالیٰ یزنی الحکۃ من یشاء و الحکۃ ہی العلم و جاہلین وہی مکرۃ و لکن ہولاء الذکر
لما ترکوا الزہد فی الدنیا و اثر دنا علی الآخرۃ و علی ما یقرب الی اللہ تعالیٰ و توعدوا انہذا العلم
الکتاب و افواہ الرجال عجیب ذلک من ان علما ان اللہ عبادا توہی تعلیم ہم سرایہم اذ ہو علم
المستغنی للوجود مکرہ و علم ہو العلم العجیب لایک مو من و لا غیر مو من فی کمال انہی اسکا خلاصہ
یہ ہی کہ علی و ظاہر اولیا، اللہ کا انکار کر کے ان کی کفر اور ایداکے ورنہ ہی ہونے سے انہوں
اپنے علم کو ایک اصطلاح میں پوشیدہ کئے اور سب اس کے انکار کا اولیا، اللہ سے یہی

[illegible]

اور قرآن میں فرق ہی ویسا ہی فریضہ عادلہ بھی ضروری کہ دونوں سے جدا ہو کر احکام مستنبطہ عین قرآن و حدیث میں نہ مغایر مگر عمل اس سے جدا ہی کہ کمال اسکا صرفہ کو حاصل ہی ہی نے رسول فریضہ عادلہ فرما سے فافہم چنانچہ شیخ الہند نے مشکات سے کتاب تعلیم کی شرح میں لکھا ہی کہ مراد علم دین است کہ متعلق است بکتاب و سنت و ان دو قسم است مبادی و مقاصد مبادی علومیکہ موقوف است معرفت کتاب و سنت بران مشائخ و خود جزآن از علوم عربیہ و مقاصد انچہ متعلق است باعمال و اخلاق و عقاید و انہیہ علم معاہد است و علم مکاشفہ فہد است بعد از سلوک طریق حق و صدق معاہدت و در دل افتد کہ بران معرفت حقایق استیا چنانچہ است مشکف گرد و معرفت ذات و صفات و افعال و صفات حق تعالی رومی غاید و ابن راحم حقیقت و علم در اشد خوانند حکم حدیث من عمل با علم و نہ اللہ علم عالم علم اور اسکو سید شاہ محمد الدین قادری نے فصل الخطاب کے دو متر مقدمے میں لکھا ہی یعنی علم عمل کا جیسا صوفیہ کے نزدیک یہ ہی کہ فافہم اور جو کہ سے مراد دنیا کے لواث سے منہرہ و ہونا یعنی پھر نبی ایسا ہی مانندہ و ہونا اور سچ غرض اپنے سے گزندہ ہی کہ یہی علم فریضہ عادلہ ہی اور آیہ و اتقوا اللہ و علیکم اللہ بھی اسی معنی پر محبت قوی ہر ہی کہ اللہ تعالی فرمایا ہی ان لکم عند اللہ انفعکم اور آیہ و الذین جاهدوا فینا لایہی صفا و یسل بروشن ہی جو لوگ اللہ کی عبادت میں ریاضت شاد کرنے ہیں کہ وہ نفس کا خلاف اور عمل طریقت رسول اللہ کہ وہ ترک دنیا و طلب مولای انہوں کو تعلیم ربانی ہونی ہی اور جو علم ظاہر پر عمل کیے طالب دنیا ہوتے ہیں کہ عین طاعت نفس ہی انکو تعلیم شیطانی ہو اگر ہی پس اب معلوم ہوا کہ علی دو طور پر ہیں ایک طبقہ ربانی کہ وہ دنیا اور اہل دنیا سے بیزار اور محبت مولا کی شراب کے نشہ سے سرشار ہیں دوسرا طبقہ

مستنبطہ عین قرآن و حدیث میں نہ مغایر مگر عمل اس سے جدا ہی کہ کمال اسکا صرفہ کو حاصل ہی ہی نے رسول فریضہ عادلہ فرما سے فافہم چنانچہ شیخ الہند نے مشکات سے کتاب تعلیم کی شرح میں لکھا ہی کہ مراد علم دین است کہ متعلق است بکتاب و سنت و ان دو قسم است مبادی و مقاصد مبادی علومیکہ موقوف است معرفت کتاب و سنت بران مشائخ و خود جزآن از علوم عربیہ و مقاصد انچہ متعلق است باعمال و اخلاق و عقاید و انہیہ علم معاہد است و علم مکاشفہ فہد است بعد از سلوک طریق حق و صدق معاہدت و در دل افتد کہ بران معرفت حقایق استیا چنانچہ است مشکف گرد و معرفت ذات و صفات و افعال و صفات حق تعالی رومی غاید و ابن راحم حقیقت و علم در اشد خوانند حکم حدیث من عمل با علم و نہ اللہ علم عالم علم اور اسکو سید شاہ محمد الدین قادری نے فصل الخطاب کے دو متر مقدمے میں لکھا ہی یعنی علم عمل کا جیسا صوفیہ کے نزدیک یہ ہی کہ فافہم اور جو کہ سے مراد دنیا کے لواث سے منہرہ و ہونا یعنی پھر نبی ایسا ہی مانندہ و ہونا اور سچ غرض اپنے سے گزندہ ہی کہ یہی علم فریضہ عادلہ ہی اور آیہ و اتقوا اللہ و علیکم اللہ بھی اسی معنی پر محبت قوی ہر ہی کہ اللہ تعالی فرمایا ہی ان لکم عند اللہ انفعکم اور آیہ و الذین جاهدوا فینا لایہی صفا و یسل بروشن ہی جو لوگ اللہ کی عبادت میں ریاضت شاد کرنے ہیں کہ وہ نفس کا خلاف اور عمل طریقت رسول اللہ کہ وہ ترک دنیا و طلب مولای انہوں کو تعلیم ربانی ہونی ہی اور جو علم ظاہر پر عمل کیے طالب دنیا ہوتے ہیں کہ عین طاعت نفس ہی انکو تعلیم شیطانی ہو اگر ہی پس اب معلوم ہوا کہ علی دو طور پر ہیں ایک طبقہ ربانی کہ وہ دنیا اور اہل دنیا سے بیزار اور محبت مولا کی شراب کے نشہ سے سرشار ہیں دوسرا طبقہ

بہت شایع ہے کہ یہ صوفیہ علم کا ایک نیا باب ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔
 یہ صوفیہ علم کا ایک نیا باب ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔
 یہ صوفیہ علم کا ایک نیا باب ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔

شیطان کی کہ دنیا اور اہل دنیا کے طالب اور پیش میں گرفتار اور رہنری میں لوگوں کے
 استوار کہ ان کے واسطے رسول فرمائے ہیں کہ یہ دین کے چور اور رہنری میں کیونکہ
 دین کی راہ میں خدائی معرفت کی راہ دنیا کی راہ کے خلاف ہی جو خود دنیا میں گرفتار ہو
 دوسرے کو بھی اس پر دعوت کرے گی جیسا مسودہ عقیدہ چہارم میں لکھا ہے کہ مال دنیا کا کتنا بھی
 رکھیں بجز انہیں ہی بلکہ مالداروں کی بری صفت کرنا ہی اور یہ خادم الغفران کی برائی چھوڑ د
 بڑے میں کسی جگہ لکھ چکا اور یہ مشہور ہے کہ رسول فرمائے ہیں دنیا فراری اور طالب الہ
 کتا پس مسودہ صبیحہ صیحت لکھا ہے کہ مشائخ طریقت سب علمائے اور اسمیں بابر یہ لکھا
 اور جنید قدس سرہا کا بھی نام ہی مکرر اقول لکے جو اوپر گزرے اُس سے صاف معلوم ہوتا ہے
 کہ اُنکا علم خلاف علم ظاہری کے تھا اور علمائے علم باطن تھے نہ علم ظاہر جو علم ظاہری
 عرف میں حد کتاب ظاہری اس قدر وہ علم رسمی نہیں رکھتے تھے بلکہ اس دلائل سابقہ
 سے ہی پایا جاتا ہے کہ بعضے مشائخ جو علم رسمی میں تھے کھڑے تھے بعد داخل طریقت صوفیہ
 ہوئے انکو ترک کئے ہیں چنانچہ صاحب شحات لکھتا ہے کہ مولانا جامی رحمہ علم رسمی کو
 ایسا بھولے تھے کہ بتلف نام کہہ لکھتے تھے اور مسودہ یہ بھی ایک دروغ بیفروغ لکھ دیا
 کہ مشائخ اس خطی کا یہ ہوا کہ سن پایا ہے کہ حضرت خاتم الرسالت امی تھے جیسا یہ کہان سے
 تحقیق کیا اسکا پتا نہیں بتایا یہ دروغ اور افترا دلیل تعصب اور بددیانتی ہی کہ صاحب
 سراج الابصار کو اپنے پر قیاس کیا کہ مشہور ہے المرء یقین علی نفسه مگر مسودہ کا حال اس
 موافق ہی کہ چور اور چسپال کی زبان دراز ہوتی ہے۔ جانا چاہئے کہ اب ہم مسودہ کی اس
 بدخلق اور اس کے جوابات کا خلاصہ لکھتے ہیں یعنی مسودہ میں پانچ امر فرض کیا اول یہ کہ
 ہمارے امام علم نہیں منع شہید کرتے تھے جو لکھا ہے صوفائے دلائل تو چسے ثابت

میں کیونکہ کہ وہ علم کا یہ دروغ ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔
 یہ صوفیہ علم کا ایک نیا باب ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔
 یہ صوفیہ علم کا ایک نیا باب ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔

بہت شایع ہے کہ یہ صوفیہ علم کا ایک نیا باب ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔
 یہ صوفیہ علم کا ایک نیا باب ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔
 یہ صوفیہ علم کا ایک نیا باب ہے اور اس کی طرف سے بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں۔

[illegible]

اگلی سجدہ کو قنای ہی جب اولیاء اللہ کے کام علمائے ظاہر کے نظریں نہ آویں تو خاتم الاولیاء
 کام پر اعتراض کرنا عین جہالت ہی فاما خلافت امیر بیہ ہی کہ دعویٰ کرنا جہد ہی کو فرض ہی
 اسکے مقام اور وقت پر جیسا حج باز و غیرہ ہمہ زیارت قبر شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہی فافہم وادمن مسود کی بدخلقی چہار دم۔ رجایہ کہ ارادہ اتباع سنت
 محمدی کا کرنا ہم ہدایت مسود کا یہاں فرض مجتہدہ سراسر اسکی تعصب و جہالت کی
 دلیل قوی ظاہر ہی پتلا حدیث بخاری کے مطلب کو بالکل سمجھی کہ صاف ظاہر ہی ارادہ
 رسول خدا کا بسبب عارضہ کا مکان ہی محل وفات ہوئیے اسی جائے کی اقامت کا تھا
 کہ نبی بیون نے جناب رسالت مآب کے ارادے کو سمجھ کر اجازت دین دوسرا حدیث متفق علیہ
 سے ثابت ہی کہ مسودہ رہنے اپنی نوبت عارضہ کو یہ کیا تھانہ ہی کو جیسا ان نبی بیون نے
 کیا تھا تیسرا مسئلہ عدل نوبت میں خلاف جمہور لکھا ہی کہ روز داخل نوبت نہیں مسئلہ اولیاء
 المحر اواملوک امر اتان حر اتان شاد اقام عند کل واحد یوما ولیلۃ وان شاء ثلثۃ ایام و
 لیالیہا لان السنۃ علیہ التسویۃ مفوض الیہ و ہذہ التسویۃ فی البیتۃ عندنا بالصحبۃ واللموۃ
 لانی المجامعۃ لاہنا تثنی علی النشاء فلا یقدر علی المساوۃ کما فی المجتہ عن خزائنہ البروائۃ من لکھا
 خلاصہ اسکا یہ ہی کہ دو عورت والا ہر ایک کے نزدیک ایک ایک رات دن یا تین رات
 دن رہے کیونکہ برابری گھر میں رہنے سے محبت اور موانعت کی غرض ہی نہ محبت
 پس اس میں روز کو بھی دخل ہی مگر کوئی غرورت والا ہو اپنی غرورت کے لئے باہر جانا منع
 نہیں کہ الضرورات تہت المحظورۃ ہی جو تھا حدیث محمدی سے غرض عدم قدرۃ الہی قباحت
 واسے براین عقل کی کہین بلکہ اس حد سے مراد حد متعارفہ عامہ ہی ہر مسئلہ اور حکم شرعیہ کے لئے
 ایک حد ہی کہ اسکی نگاہا ہی ضروری جیسا اللہ تعالیٰ فرمایا تاکہ حدود اللہ من بطع اللہ

کتابخانه عمومی

[illegible]

مہربانی سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔
 ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔
 ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔

ہا ہی تم غیر قوموں کے مانند بک بکست کرو اور امت میسویٰ بھی اپنی کتاب دین حق
 رد سری تیرے باب میں لکھی مسود کی بدخلقی ہفتہ ہسم۔ رجا
 شیخ جنور کنا پاتے تھے اچھا سیت یہ بھی مسود کا اندھا پناہی بیٹے آپ جو بقول
 بیان کیا ہی اسی سے صاف ظاہر ہے کہ وہ جن خاکہ کئے کی شکل سے متشکل ہو کر خدمت امام
 میں رہا کرتا تھا جیسا کہ مسود لکھا ہے کہ قہدی ثانی کے پاس بھی ایک کتاب تھی لالہ نام
 روز بی بی مکان میں نے اسکو اینٹ کا ٹکڑا مارا میان نے کہا کہ اگر وہ کتاب ہو سکو مارو لیکن
 وہ کتاب نہیں ہی الہ اور میان دلی یوسف نے کی حجۃ النضی کے قول میں بھی مسود تحریر کیا
 ہی کہ وہ لکھتے ہیں ضرور بانگ ناز کے وقت وہ کتاب پکارتا تھا ایا کہ اگر کبھی موفد سب
 شب بیدار کی مانند گی یا اور کسی سبب سے غنودگی میں غافل رہے تو پویشیا رہو نہ تھا اور
 جنوں کے بہت میں جانے کے باب میں عل سے سلف کو اگرچہ اختلاف ہی مگر حق کچھ
 جانب ہی جو انکا دخول بہت ثابت کرنے میں کیونکہ نتیجہ تکالیف شریعہ کا حصول اجر
 و ثواب اور دخول بہت ہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہی ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
 یعنی نہیں پیدا کیا میں جن و انسان کو مگر پہچانیں یا عبادت کریں اور دخول و درج بھی
 کہ مرتب اس پر ایذا پانا ہی جنوں کو ثابت ہی تو وہی ہی دخول بہت بھی ان کے لئے
 واجب ہو کیونکہ جو سبب بد عمل کے سزاوار عذاب ہو چاہئے کہ سبب نیک عمل کے لاین
 ثواب ہو اور انسان بھی بعد ترک تعلق خاکی کے مجرور و مرج بہت میں داخل ہونا ہی پس
 جنی بعد ترک جسم ماری کے داخل ہونے کو کسی مانعت ہی اگرچہ اس میں بہت دلائل ہیں لیکن
 یہ محض اسکے بیان کا ہونے سے اتنے پر ہی اکتفا کیا گیا پس معلوم نہیں کہ اس مرد جنی کا
 کہا مرتبہ تھا کہ لوگ اسکی برابری کو آرزو کرتے تھے اور جن اشکال مختلفہ سے بدلتا اور ہوتا

مہربانی سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔
 ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔
 ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔

۲۰۵
 کہ وہ ان کے لئے بہت ہی نفع مند ہے۔
 کہ وہ ان کے لئے بہت ہی نفع مند ہے۔
 کہ وہ ان کے لئے بہت ہی نفع مند ہے۔

مہربانی سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔
 ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔
 ہر ایک کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔

[illegible]

21.

۲۱۰
 فیاض انعامین افاضات
 برپایم عاشر فائز از دوا بران کبریا
 حیث شافکان فی بیت عاشر خیات فدا یثقیل
 رسول اند صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض موت میں بروز چھٹے کو منیٰ معلقات سے
 کل کی بلبل گامگرمین برنخ اشتیاق عاشر حضرت عائشہ کا اندام معلقات سے
 بہ مطلب بکچرا زن تک را دفعیج کچا پس معلقات کو قبل فانی شیخ جعفر جویدہ کمال انبیاء کا دعویٰ ہے کہ
 نثرین فارغ حضرت ازواج معلقات کی قبل فانی شیخ جعفر جویدہ کمال انبیاء کا دعویٰ ہے کہ
 رسالت نہ رخصت ازواج معلقات کی قبل فانی شیخ جعفر جویدہ کمال انبیاء کا دعویٰ ہے کہ
 ازواجی ازواج معلقات کی قبل فانی شیخ جعفر جویدہ کمال انبیاء کا دعویٰ ہے کہ
 نفی انبیین بلکہ در سوہ نفس ہی چاہا کیا خوب کہنے کہا ہی صحیح فدا یثقیل
 تا وصفا کو دیکھیں مغزی بر مصطفیٰ کو دوسری قیامت کو کوئی شائبہ
 تا یون کا ہی اگر کوئی بی بیانی فوت دوسری حدیث سابقہ سے
 سال ہر جاتی ہی جانو حدیث سابقہ سے
 دوسری حدیث متفقہ سے
 عہ پارسل

[illegible]

مقتدا عبد الوہاب شمرانی صاحب بواقیت کے طرف سے دلوادینے میں کتب مجتہد
خامس میں لکھا ہی کہ قال الشيخ في الباب السادس والستين وثلاثمائة ان الحق تعالى ان
يوجب على نفسه ماشاء ولكن لا يدخل تحت حد الواجب على عباده من النزع من ترك ترك
الواجب لانه تعالى يفعل ما يريد فله تعالى ان يخلف ماكتبه ويخلف من شاء من المؤمنين ولا يلحقه
ذم ولا لوم لان الواحد المختار لا يصح منه ان يلزم نفسه ولو الزمها لا يلزمها الوفاء بخلاف العبد
اور اسی مجتہد میں دوسری جگہ پر لکھا ہی کہ قال نعم ان الحق تعالى لا يجيب عليه شيء ولو
اوجب هو على نفسه شيئا فله الرجوع عنه من حضرة الاطلاق اس کے بعد لکھا ہی ذکر الشيخ محی الدین
في الباب الثالث والستين وما تيسر الغيا ما يؤيد اعتقاد اهل السنة والجماعة من ان الحق تعالى
لا يوجب عليه شيء ان تينون عبارتون کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب
نہیں اگر وہ اپنے لکھنے کا خلاف کرے براہین کہ وہ یگانہ محتا ہی اور اسکو سزاوار ہی
جو کہ اپنے پر لازم کر ليوے اسکو وفا کرے بلکہ اس سے رجوع کرے اور اعتقاد سنت
جماعت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی بات واجب نہیں یعنی اگر چاہے جیسا فرما یا دیا
کرے اگر چاہے اسکا خلاف کرے اور اسی مجتہد میں لکھا ہی فان التوبة والاصلاح من
التجود المطلق یعنی قبول توبہ و توفیق اصلاح جو مطلق ہے اگرچہ یہ دلائل محققون کے ہیں
لاکن اہل کلام بھی اس کے قائل ہیں چنانچہ مسلم الشبوت کے دوسرے باب میں ہی تعریف
الواجب وہو ما استحق العقاب تارکہ استحقاقا فقلبا او عادیا والعفو من الکرم وقيل ما وده
بالعقاب علی ترکہ ولا يخرج العفو لان الخلف في الوعيد جائز دون الوعد اور اس کے اوپر حاشیہ
ملک العلما عبد الحلیم بحر العلوم کا یہ ہے لان الخلف في الوعيد جائز فيجوز ان يوعده بالعقاب
ولا يأتى به فان اهل عقول السيرة يعدونه فضلا لا نقصا دہرودی عن عبد اللہ بن عباس

مقتدا عبد الوہاب شرفی صاحب یو اہلیت کے طرف سے دلو اوینے میں کہ مجھ
 خامس میں لکھا ہی کہ قال الشیخ فی الباب السادس السبعین وثلاثون ان الحق تعالیٰ ان
 یوجب علی نفسہ ماشاء، ولكن لا یضل تحت حد الواجب علی عبادہ من النفع من ترک تک
 الواجب لانه تعالیٰ یرید فہ تعالیٰ ان یخلف ما کتبہ ویخلف من شاء، من المؤمنین ولا یخلف
 ذم ولا ذم لان الواحد المختار لا یصح منه ان یلزم نفسه ولو الزمها لا یزعمها الوفاء بخلاف العبد
 اور اسی مجتہد میں دوسری جگہ پر لکھا ہی کہ قال فی علم الحق تعالیٰ لا یجب علیہ شیء ولو
 اوجب ہو علی نفسه شیاء الرجوع عنه من حقرة الاطلاق اسکے بعد لکھا ہی ذکر الشیخ محمد الدین
 فی الباب الثالث والتسعين واثنتين الفیضا ما یؤید اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ من ان الحق تعالیٰ
 لا یوجب علیہ شیء ان یمنون عبارتون کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب
 نہیں اگر وہ اپنے لکھنے کا خلاف کرے برا نہیں کہ وہ یگانہ مقرر ہی اور اسکو سزاوار ہی
 جو کہ اپنے پر لازم کر لے اسکو وفا کرے بلکہ اس سے رجوع کرے اور اعتقاد سنت
 جماعت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی بات واجب نہیں مگر چاہے جیسا فرما دیا
 کرے اگر چاہے اسکا خلاف کرے اور اسی مجتہد میں لکھا ہی فان التوبة والاصلاح من
 الجود المطلق یعنی قبول توبہ و توفیق اصلاح جود مطلق ہے اگرچہ یہ دلائل محققون کے ہیں
 لکن اہل کلام میں اسکے قابل میں چنانچہ مسلم الشبوت کے دوسرے باب میں ہی تعریف
 الواجب وہو ما استحق العقاب تارکہ استحقاقا عقليا او عاريا والعفون الکرم وقیل ما اولد
 بالعقاب علی ترکہ ولا یخرج العفوان الخلف فی الوعد جائز دون الوعد اسکے اور پر چاہے
 ملک العلم عبد العلی بحر العلوم کا یہ ہے لان الخلف فی الوعد جائز فیجوز ان یوعد بالعقاب
 ولا یتاتی بہ فان اہل عقول السیرۃ یمیدونہ فضلا لاقتصاد ہرودی عن عبد اللہ بن عباس

[illegible]

[illegible]

احتیاط کامل لازم ہی سو بیجا بہ لکھد یا کہ وقت دعا کے نامتہ اُٹھا خصوصاً بعد فرض
نازوں کے کہ سنت مستمر ہی الخ آب ہر النصاب پسند کو لازم ہی کہ مسود کے جھوٹ
پر بغور و ناظر کرے کہ اسکی لکھے ہوئے حدیثوں میں کسی ایک حدیث سے صراحۃ
تو کجا کنا یا نہیں یہ معنی پایا جاتا ہی کہ رسول کسی ناز کے پیچھے نامتہ اُٹھا کر دعا مانگے میں
سوائے استسنا کے چر جائے کہ فرض ناز کے بعد نامتہ اُٹھاے ہوں یا کسی صحابہ
مروئی ہی قاضی حدیث ابو داؤد اور ترمذی سے جو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی روایت ہی
اور حصین حصین سے بھی یہی پایا جاتا ہی جہاں کہیں دعا میں نامتہ اُٹھا ماروی ہی بخون
اور غلو کو خوب کھو کر تحصیل آسمان طرف کر دعا مانگے اور بعد فراغت منہ پر پیر کو
نہ یہ کہ کسی ناز کے بعد نامتہ اُٹھا مار رسول سے مروی ہی اور دوسری حدیث ترمذی سے
بھی صاف ظاہر ہی کہ پچھلی بات اور فرض ناز کے بعد یعنی دبر مصلوۃ کے دعا مقبول ہی

احد و بر مختصین و بعضین پس آئندہ بہر کار بقال غان لا یصلی الصلوۃ الا وبراہی فی آخر
 وقتہا کہ فی الصراح پس و بر صلوۃ آخر نمازی کہ بعد در و و اور قبل سلام و عا پر نہاست
 بلکہ بعض تابعین واجب ہائے نہ یہ ثابت ہی کہ تمام فرض نماز کے بعد ماتمہ اشاکر
 رسول و عا مانگے یا مانگنے حکم کئے ہیں یا اس بات کو پسند فرماے ہیں اور برابر ہم
 سے ہر چند یہ دلیل نہیں ملتی کہ نماز کے بعد ماتمہ اشاکر و عا مانگے پس اسکو نماز کے بعد
 کی دعا کر کے تخصیص کرنا انبیاء پر اقرار کرنا ہی اور کسی پر خیالی و اہیات سے تہمت
 کرنا نیکمہ ہی کہ رسول نام کے در و در و درخ میں بلکہ ہا فرماے ہیں بھلا اسکو کیونکر معلوم
 ہوا کہ ہم حدیث اس پر اپنے عمل کو ثابت کرنے ہیں بلکہ ہم بسند صحیح ہمارے امام سے
 تحقیق کر چکے ہیں کہ رسول استغفا کے سوا بھی کئی جاے پر دعا میں ماتمہ اشاکر ہیں

[illegible][illegible]

اور کاش دوست کا مقام
 اور تائید میں کتنے
 رحمت اور ناز و نیک بین
 پوچھنا ہی اب ان دوستوں کی
 بہ نگوشت و خون کہتا ہے
 یعنی یا دوستوں کی غمی
 جو ہونے والی غمی یا دوستوں کی
 فقط ایک غمی یا دوستوں کی
 دوستوں کی غمی یا دوستوں کی
 اس غم سے مراد

[illegible]

[illegible]

اہ اشوق الی لقاء اخوانی حکم اور امام کے معراج کے واسطے وہی جواب اپنی جا پر
 مسود کو فہم کیا چاہئے جو منکرین معراج خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مقرر
 ہی فافہم ان کنت ذاقہم اب مسود کے واسطے ان آیات پر جواب کی انتہی کرتے ہیں
 قوله تعالیٰ ان الذین اجرہموا کما نوا من الذین امنوا لعلکم ترحمون ترجمہ صحیح ہی وہ جو نری بات
 لگانے والے تھے بے کفار ان سے جواب ان لاسے ہیں تہتہ کرنا لے ہیں وقولہ لعلکم
 و ما تبہم من بنی الا کا نوا تبہم ترحمون ترجمہ اور نہیں آیا ان کو بے کفار کو کوئی بنی اگر
 کہ تھے اس سے تہتہ کرنے دوسری مسود کی بد زبانی کا علاج اور بد مستقیم حقیقی کے جواب
 کیا گیا اتنا ہی اس کو بس ہی کہ اعتقاد اور انار اور اخلاق میں اعتراضات کر کے جوتا
 ہمارے سب اعتقاد ہمارے موافق سنت جماعت کے اور انار سب ہمارے امام کے احوال
 کے اور اخلاق بھی برابر جناب رسالت مآب ختم الانبیاء کے ہو چکے کہ علت تصدیق
 مہدی موعود وہی ہی اور مسود کہیں اعتقاد معتزلہ بیان کیا اور کہیں مشبہ وغیرہ کمال
 اہل علم والصفاء اسکی بد اعتقاد ہی اور کذب کو اس کتاب کے یہاں تک مطلقاً
 خوب سمجھئے اور آگے بھی چند دہیات و معجزات لکھا ہی سوا اسکا سبب یہی کہ
 سب لوگ ہمارے دشمن بن جا دیں کیونکہ مسود بالکل جاہل محض نہیں مگر متعصب بعض
 ہی یہ سمجھا کہ ان کے اعتقادات وغیرہ اکثر موافق صوفیہ کے ہیں کہیں ان کے ساتھ
 اپنے مشائخ بھی اپنے پر معترض ہوں جب نام پر مشائخین کبار کے ہمارے طرف سے
 کچھ برائیاں لگیں تو البتہ وہ بھی ہم سے بد گمان ہو جائیں گے خود باللہ من شرور المفسدین
 اللہم ثبنا علی دینک و علی اتباع حبیبک برکتہ اولیائک اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم
 ومن اہلہ العزیم - یہاں سے مسود کے باب چہارم کا بیان ہی کہ بنا اس باب کی

اس مسئلہ میں حضرت علامہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں جو منکرین معراج خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مقرر
 ہی فافہم ان کنت ذاقہم اب مسود کے واسطے ان آیات پر جواب کی انتہی کرتے ہیں
 قوله تعالیٰ ان الذین اجرہموا کما نوا من الذین امنوا لعلکم ترحمون ترجمہ صحیح ہی وہ جو نری بات
 لگانے والے تھے بے کفار ان سے جواب ان لاسے ہیں تہتہ کرنا لے ہیں وقولہ لعلکم
 و ما تبہم من بنی الا کا نوا تبہم ترحمون ترجمہ اور نہیں آیا ان کو بے کفار کو کوئی بنی اگر
 کہ تھے اس سے تہتہ کرنے دوسری مسود کی بد زبانی کا علاج اور بد مستقیم حقیقی کے جواب
 کیا گیا اتنا ہی اس کو بس ہی کہ اعتقاد اور انار اور اخلاق میں اعتراضات کر کے جوتا
 ہمارے سب اعتقاد ہمارے موافق سنت جماعت کے اور انار سب ہمارے امام کے احوال
 کے اور اخلاق بھی برابر جناب رسالت مآب ختم الانبیاء کے ہو چکے کہ علت تصدیق
 مہدی موعود وہی ہی اور مسود کہیں اعتقاد معتزلہ بیان کیا اور کہیں مشبہ وغیرہ کمال
 اہل علم والصفاء اسکی بد اعتقاد ہی اور کذب کو اس کتاب کے یہاں تک مطلقاً
 خوب سمجھئے اور آگے بھی چند دہیات و معجزات لکھا ہی سوا اسکا سبب یہی کہ
 سب لوگ ہمارے دشمن بن جا دیں کیونکہ مسود بالکل جاہل محض نہیں مگر متعصب بعض
 ہی یہ سمجھا کہ ان کے اعتقادات وغیرہ اکثر موافق صوفیہ کے ہیں کہیں ان کے ساتھ
 اپنے مشائخ بھی اپنے پر معترض ہوں جب نام پر مشائخین کبار کے ہمارے طرف سے
 کچھ برائیاں لگیں تو البتہ وہ بھی ہم سے بد گمان ہو جائیں گے خود باللہ من شرور المفسدین
 اللہم ثبنا علی دینک و علی اتباع حبیبک برکتہ اولیائک اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم
 ومن اہلہ العزیم - یہاں سے مسود کے باب چہارم کا بیان ہی کہ بنا اس باب کی

[illegible]

[illegible]

ایسا ہی چاہئے راوی بولتے ہیں یہ سب کمال معرفت کے کہے تا اس میں کچھ بھید
دوسرا ہو کہ ہم نہ جان سکیں بھلا ہم پوچھتے ہیں کیا صحابہ کبار وغیرہ نہ کو اپنے مرتے
سے خبر نہ تھی کہ اپنے کو بالکل باخبر محض سمجھے ہیں چنانچہ کیمیا کی اصل مذکور میں ہی کہ
صدیق اکبرؓ باوجود اپنی عیسیٰ بزرگی کے جب کسی جانور کو دیکھتے تھے فرماتے کاش
میں تیرے مانند ہوتا اور ابو ذرؓ فرماتے تھے کاش میں ایک جھار ہوتا اور عائشہؓ
فرماتے کاش مجھ سے نام و نشان نہ ہوتا اور عمرؓ فرماتے کہ کاش عمر ما سے جناجنا
بہتر ہوتا اگر کوئی کہے کہ جناب محبوب سبحانی قدس سرہ السامی کو حکم ہوا تھا تو جواب کا
یہ ہی کہ رسول اللہؐ باوجود حکم مغفرت ہونے کے کیوں یقین نہیں لگے کہ اگر جتنا علم معرفت
زیادہ اتنا خوف زیادہ بلکہ خود مسدود باب ہشتم کے مطلب دوم میں دو سو اٹھ سو ست
صفحہ پر لکھا ہی کہ عارفوں نے فرمایا ہی حقیقۃً طریق ان تکون مغفلاً ابداً وان تکون

اود تفریق حال کرانہ برس اور سالہا ایسا نہ تھا کہ
 کہ نادان دوست سے دانا دشمن بتریزہ فہم نہ
 ہو ایسا دوست نہیں کیا کہ اوس پر
 پرمانہ دوست سے دانا دشمن بتریزہ فہم نہ
 کہ نادان دوست سے دانا دشمن بتریزہ فہم نہ
 ہو ایسا دوست نہیں کیا کہ اوس پر
 پرمانہ دوست سے دانا دشمن بتریزہ فہم نہ

[illegible]

[illegible]

اور جہدی موعود سید امت جیسار رسول فرماے ہیں کیونکہ ملاک ہواست کہ جبکہ ابتدا میں
 میں ہوں اور آخر میں عیسیٰ اور وسط میں جہدی بلکہ مسود کی ابو نعیم کی علیہ سے لانی ہوئی
 حدیث بھی جہدی موعود کے اصحاب کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے کہ اس سے برابری
 اصحاب رسول اور اصحاب عیسیٰ کی ثابت ہے اور دوسرے جن حدیثوں میں کہ جہدی کا ذکر
 آیا ہے آپ کے اصحاب کی فضیلت کل امت پر ثابت ہوتی ہے جیسا مشنات کے باب ثواب
 ہذا الامت میں رزین کی روایت ہی امام جعفر نے اپنے باب سے اور وہ داوا سے روایت
 کرتے ہیں کہ فرماے رسول میری امت کی مثل مانند باغ کے ہے کہ اس سے دوسرے
 طبقے والوں نے کہ جنہیں جہدی ہی سب امت سے بہتر فائدہ پایا اور میری امت کے
 تین مددگار ہیں پہلا میں دوسرا جہدی تیسرا عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام لاکھ جوار سے
 منہ بھیری نہ وہ میری نہ میں انکا ہوں یہ حدیث کا خلاصہ ہے کہ اس حدیث کو یہ خادم
 الفقہ ابابیم و دلیل نجم میں لکھ چکا ہے اس پر فرمان جناب مرقضوی بھی شاہد ہے کہ اصحاب
 جہدی کے لئے فرماے ہیں نہ ان سے اول والے ترہتے ہیں نہ بعد والے انکو پہنچینگے پس
 حاکم کی روایت کا حکم طبقہ اول کے واسطے عام ہو چکا کہ جسکے لئے رسول فرماے ہیں اگر
 میری امت صلاحیت پر ہو تو ہزار برس تک پہنچے گی یہ حدیث باب سیم و دلیل دوا دوم
 میں مذکور ہے یعنی امت کا وہ طبقہ کہ حسین رسول اللہ آپ مددگار ہیں پہلا طبقہ ہی صحابہ
 دوسرا طبقہ ہوا کہ حسین جہدی ہیں اور نعیم کی حدیث میں آخر سے معنی انتہا کا نہیں ہے بلکہ
 مسود سجایا بلکہ دوسرے کجا ہی اب دونوں حدیث موافق ہو گئے ورنہ مسود کی سمجھ کے
 مطابق حدیث حاکم کا معنی کہ حسین ثم کا قیدی حدیث نعیم سے مخالف ہو جاتا ہے اور
 اولہا فیہم رسول اللہ داخل کا فیہم عیسیٰ بن مریم جو نعیم کی روایت میں ہی کسی راوی کی

ہدایت کا یہ نام ہے جو ہر انسان کو اپنے لیے لکھا ہوا ہے۔
 اس کتاب میں جو احادیث اور روایات مذکور ہیں، ان سے
 ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو ہدایت کی راہ
 دکھائی ہے۔ اور جو شخص اس راہ سے ہٹ جائے، وہ
 گمراہی میں پڑ جائے گا۔ اس لیے ہر انسان کو
 چاہیے کہ اس کتاب سے استفادہ کرے اور اس کی
 تعلیمات کو اپنی زندگی میں لاگو کرے۔

تفسیر جہاد صاف معلوم ہوتی ہے نہ لفظ حدیث کیونکہ رسول نبیکم یا رسولکم یا انا
 وغیرہ فرماتے، اس پر اوپر کی تاجیہ تو معلوم ہو چکی، پانچواں جواب یہ ہے کہ احادیث عامہ
 التفصیل جواباً بکر صدیقؓ کے لئے وارد ہیں ان آیات کے موافق ہیں قولہ تعالیٰ
 ولقد اخترنا ہم علی علم علی العالمین ترجمہ اور البتہ سچ ہی کہ چن لئے ہم انکو علم پر یعنی فضیلت
 علیہ کے لئے سب عالم پر کیونکہ عالمین عالم کی جمع ہی اور قولہ تعالیٰ یا بنی اسرائیل الذکوٰۃ
 نعمتی الی نعمت علیکم دانی فضلتکم علی العالمین ترجمہ ای بنی اسرائیل یا کو دو تم میری وہ
 نعمت کہ انعام کیا میں تم پر یہ دونوں آیت موسیٰ ؑ کی امت کے لئے ہیں اور سب مفسرین
 اسکو اسیرت کے لوگوں کے واسطے خاص کئے ہیں اور امت محمدیہ کو سب درود
 دوسرے دلائل کے مستثنیٰ کرنے ہیں اور قولہ تعالیٰ یا مریم ان اللہ اصطفتک ظہرک
 علیٰ نساء العالمین ترجمہ ای مریم سچ یہی کہ اللہ تعالیٰ نے بہتر اور پاکتر کیا ہی تجھے تمام
 زمانے کے عورتوں پر باوجود ایسے طور سے کہ میان بالکل شبہ نظر نہیں آتا ہی عشر
 رسول سے فاطمہ وغیرہ کو مریم سے افضل جانتا ہی پس ایسا ہی جہدی اور آپ کے
 اصحاب وغیرہ بسبب درود دوسرے احادیث کے کہ انکی شرف و علوی منزلت پر
 دلالت کرنے ہیں اس میں داخل نہیں ہیں جیسا اوپر بار بار مذکور ہوا اسی لئے شیخ اکبر
 بھی جناب خاتم الاولیاء کا شرف بیان کرنے ہیں یواقیت کے سببنا لیسویں محبت
 میں ہی فان قلت فمن ہوا عظم الورثۃ لابیائہ فالجواب کما قال شیخ فی الجواب الثالث
 عشر من الباب الثالث والسبعین ان اعظم الورثۃ التھمان واحداً اعظم من الآخر اس
 معلوم ہوتا ہی کہ شیخ ہم کو تردد تھا کہ ابن دونوں میں کون افضل ہی یعنی جہدی اور
 عیسیٰ بن علیہما الصلوۃ والسلام چنانچہ خود فرماتے ہیں کہ جہدی کے اصحاب کا احوال

اس کتاب میں جو احادیث اور روایات مذکور ہیں، ان سے
 ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو ہدایت کی راہ
 دکھائی ہے۔ اور جو شخص اس راہ سے ہٹ جائے، وہ
 گمراہی میں پڑ جائے گا۔ اس لیے ہر انسان کو
 چاہیے کہ اس کتاب سے استفادہ کرے اور اس کی
 تعلیمات کو اپنی زندگی میں لاگو کرے۔

ہدایت کا یہ نام ہے جو ہر انسان کو اپنے لیے لکھا ہوا ہے۔
 اس کتاب میں جو احادیث اور روایات مذکور ہیں، ان سے
 ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو ہدایت کی راہ
 دکھائی ہے۔ اور جو شخص اس راہ سے ہٹ جائے، وہ
 گمراہی میں پڑ جائے گا۔ اس لیے ہر انسان کو
 چاہیے کہ اس کتاب سے استفادہ کرے اور اس کی
 تعلیمات کو اپنی زندگی میں لاگو کرے۔

[illegible]

اور ابن عراق سے اعلیٰ مرتبے میں ہی ان سے بہتر اور واقعی ہونا ضرور ہوا سوا
 واسطے اتنا بڑا مقدمہ ثابت کرو یا جب مقدمہ میں سابقہ کا اعتبار نہ ہوتا خیرین میں
 اولیٰ بے اعتبار ہو سکتے ہیں خصوصاً اس مقدمے میں انسانی کو کوئی امر متقاضی
 نہیں کہ رسول اور ابن عباس پر حجوت باندھے اور خطیب بھی کہ بڑا محدث
 اور عیوب محدثین کے جاننے میں فرد کامل اور اوپر کا آدمی ہی قطب الدین اور ابن
 عراق کہ اس سے کئی درجے کمتر ہیں ان کے منابض پر اسکو محض جانا محض نادانی
 اور میں تعصب و حیالت ہی کہ مسود حسین گرفتار و ہلاک ہوا اگر نہ خلاف حدیث
 مذکور کا لازم آتا ہی باآین کوئی دلیل قطعی یا ظنی ہی جو قطب الدین اور ابن عراق نے
 اس نہت پر قائم کیا مگر فقط اپنا قیاس کہ از بس ہم باطل ہی رجا باب اسٹیم
 بیان میں ان بے ادبیوں کے انہ ہمارے احوال و باندہ من الشطان الزحیم مسود
 کی زبان درازی اور تعصب و بددلی ثابت اور ظاہر کرنے ہوئے شرم آتی ہی مگر مسود
 عجب بھاکا آدمی ہی کہ بے محابہ جو جی چاہئے لکھ دینا ہی رسول فرماے ہیں لکھا
 من الایمان یعنی جیسا بھی چیز ایمان ہی اتنی حاصل اسباب میں مسود انہیں شے جو جمع کیا میں
 ہماری بدنامی کے قصد سے ہی اسکی دلیل یہی کہ تمہ باب بیوم میں لکھا ہی کہ اگر اس
 زیادہ شوق مطالعہ کا ہو دے ایوب ابن جابر میں شیخ موصوف اور ان کے
 خلفا کے مابقی اقوال و افعال پر باب کے آغاز میں جمع کر دئے گئے ہیں کہ ان سے انکی
 مخالفت اخلاق زیادہ تر واضح ہوتی ہی انتہی یہ عقولہ مسود کا سرسرجوت ہی کہونکہ
 اس عبارت سے معلوم ہوا جو کہ ابن ابوب ابن جابر اخیرہ کے آغاز میں شہنا جمع کیا
 سوا سے ان کے ہوں جو ابواب ثلثہ سابقہ میں انکا ذکر ہوا فاما یہاں بھی انہیں شہنا کو

اور ابن عراق سے اعلیٰ مرتبے میں ہی ان سے بہتر اور واقعی ہونا ضرور ہوا سوا
 واسطے اتنا بڑا مقدمہ ثابت کرو یا جب مقدمہ میں سابقہ کا اعتبار نہ ہوتا خیرین میں
 اولیٰ بے اعتبار ہو سکتے ہیں خصوصاً اس مقدمے میں انسانی کو کوئی امر متقاضی
 نہیں کہ رسول اور ابن عباس پر حجوت باندھے اور خطیب بھی کہ بڑا محدث
 اور عیوب محدثین کے جاننے میں فرد کامل اور اوپر کا آدمی ہی قطب الدین اور ابن
 عراق کہ اس سے کئی درجے کمتر ہیں ان کے منابض پر اسکو محض جانا محض نادانی
 اور میں تعصب و حیالت ہی کہ مسود حسین گرفتار و ہلاک ہوا اگر نہ خلاف حدیث
 مذکور کا لازم آتا ہی باآین کوئی دلیل قطعی یا ظنی ہی جو قطب الدین اور ابن عراق نے
 اس نہت پر قائم کیا مگر فقط اپنا قیاس کہ از بس ہم باطل ہی رجا باب اسٹیم
 بیان میں ان بے ادبیوں کے انہ ہمارے احوال و باندہ من الشطان الزحیم مسود
 کی زبان درازی اور تعصب و بددلی ثابت اور ظاہر کرنے ہوئے شرم آتی ہی مگر مسود
 عجب بھاکا آدمی ہی کہ بے محابہ جو جی چاہئے لکھ دینا ہی رسول فرماے ہیں لکھا
 من الایمان یعنی جیسا بھی چیز ایمان ہی اتنی حاصل اسباب میں مسود انہیں شے جو جمع کیا میں
 ہماری بدنامی کے قصد سے ہی اسکی دلیل یہی کہ تمہ باب بیوم میں لکھا ہی کہ اگر اس
 زیادہ شوق مطالعہ کا ہو دے ایوب ابن جابر میں شیخ موصوف اور ان کے
 خلفا کے مابقی اقوال و افعال پر باب کے آغاز میں جمع کر دئے گئے ہیں کہ ان سے انکی
 مخالفت اخلاق زیادہ تر واضح ہوتی ہی انتہی یہ عقولہ مسود کا سرسرجوت ہی کہونکہ
 اس عبارت سے معلوم ہوا جو کہ ابن ابوب ابن جابر اخیرہ کے آغاز میں شہنا جمع کیا
 سوا سے ان کے ہوں جو ابواب ثلثہ سابقہ میں انکا ذکر ہوا فاما یہاں بھی انہیں شہنا کو

اور ابن عراق سے اعلیٰ مرتبے میں ہی ان سے بہتر اور واقعی ہونا ضرور ہوا سوا
 واسطے اتنا بڑا مقدمہ ثابت کرو یا جب مقدمہ میں سابقہ کا اعتبار نہ ہوتا خیرین میں
 اولیٰ بے اعتبار ہو سکتے ہیں خصوصاً اس مقدمے میں انسانی کو کوئی امر متقاضی
 نہیں کہ رسول اور ابن عباس پر حجوت باندھے اور خطیب بھی کہ بڑا محدث
 اور عیوب محدثین کے جاننے میں فرد کامل اور اوپر کا آدمی ہی قطب الدین اور ابن
 عراق کہ اس سے کئی درجے کمتر ہیں ان کے منابض پر اسکو محض جانا محض نادانی
 اور میں تعصب و حیالت ہی کہ مسود حسین گرفتار و ہلاک ہوا اگر نہ خلاف حدیث
 مذکور کا لازم آتا ہی باآین کوئی دلیل قطعی یا ظنی ہی جو قطب الدین اور ابن عراق نے
 اس نہت پر قائم کیا مگر فقط اپنا قیاس کہ از بس ہم باطل ہی رجا باب اسٹیم
 بیان میں ان بے ادبیوں کے انہ ہمارے احوال و باندہ من الشطان الزحیم مسود
 کی زبان درازی اور تعصب و بددلی ثابت اور ظاہر کرنے ہوئے شرم آتی ہی مگر مسود
 عجب بھاکا آدمی ہی کہ بے محابہ جو جی چاہئے لکھ دینا ہی رسول فرماے ہیں لکھا
 من الایمان یعنی جیسا بھی چیز ایمان ہی اتنی حاصل اسباب میں مسود انہیں شے جو جمع کیا میں
 ہماری بدنامی کے قصد سے ہی اسکی دلیل یہی کہ تمہ باب بیوم میں لکھا ہی کہ اگر اس
 زیادہ شوق مطالعہ کا ہو دے ایوب ابن جابر میں شیخ موصوف اور ان کے
 خلفا کے مابقی اقوال و افعال پر باب کے آغاز میں جمع کر دئے گئے ہیں کہ ان سے انکی
 مخالفت اخلاق زیادہ تر واضح ہوتی ہی انتہی یہ عقولہ مسود کا سرسرجوت ہی کہونکہ
 اس عبارت سے معلوم ہوا جو کہ ابن ابوب ابن جابر اخیرہ کے آغاز میں شہنا جمع کیا
 سوا سے ان کے ہوں جو ابواب ثلثہ سابقہ میں انکا ذکر ہوا فاما یہاں بھی انہیں شہنا کو

[illegible]

ایضا ص ۱۰۱
 بیہوش رہے اور غلامی کی سبب ہی کہ اس قدر بیہوش رہتا تھا کہ اس کی زبان سے کچھ نہ نکلتا تھا۔
 اس کا جواب بدلائل قویہ و مان گذر استر ہوان اشتر ہوان انیسوان بیہوش رہے
 شیعہ یعنی باب اول کے تھے میں لکھا ہی اس کا جواب بھی برابرین واضح قویہ سے
 اسی مقام میں تحریر کیا گیا۔ اسی مسلمان خدا اور اسکے رسول کے لئے مقامات مذکورہ
 میں بیدارہ انصاف نظر فرما کر جوئے مغربی پرمیت ملاست کرو تا کہ انصاف حق نصیب
 اور مسلمانوں پر پھر ایسے جوئے ہمتان نہ لگاوے۔ اور قول مسودہ کا کہ لیکن بعضے
 انہیں سے جو اپنے تین اہل علم جانتے ہیں انہیں سرسرفر اور ہمتان کی قسم سے ہی کہنے کہ
 اس کو جو بخت بر لے کی عادت بہت ہی دگر نہ نام کیوں نہ لکھنا سمجھنے کی بات ہی خود
 علم کہنے والا بھی یہ بات کیوں بولے گا کہ اس کا کہنا صاف اپنے مذہب کو جو ہر مقرر
 دینا ہی۔ اور یہ قول مسودہ کا کہ اور ان کے خلیفوں کا اپنے مریدوں کو حضرت خاتم
 الرسالت سے افضل بولنا آخر باب سب جھوٹ اور فراموشی خود بائند ہمتان عمل
 ہی کہ جس کے مرتے کو نبی مرسل اور العزم نہ پہنچیں امتیوں کی کیا طاقت وہ صاحب یہ
 خدمتگار حضور باش بہن کروان بجز ان خدمتگاروں کے نہ کسی نبی کا گذر ہی نہ رسول کا
 جیسا باب اول کے تھے وغیرہ میں مذکور ہوا رہا باب ہفتم میں بیان اُن اور دیگر
 ہدایت اب یہاں مسودہ کے لئے کچھ کہنے دل نہیں چاہتا کیونکہ جو شخص ہر امر
 عیب ہی اس کا عیب بیان کرنا عیب ہی مگر یہ بیت مثنوی شریف کی نادیا اس کو
 بس ہی چشم البیضاء را بکدم بہ بند کو تا بہ منی صورت آخر چند چند کو آب مسود
 اور اسکے اخوان کو چاہئے کہ پہلے ان آیات و احادیث کو جو فقیہ علی جمالی نے مسود
 چند قواعد کے احاطہ فیض میں لکھا ہی ہو و تا مل و یکھیں تا عقل و فہم سلیم سے
 بہرہ یاب ہوں شیخ الامام الکامل محی الحی و الحقیقہ والدرین محمد بن عربی الطائی لاندی

۲۴۸
 غلامی کہ ہندو دیت اور غلامی کہ ہندو دیت سے پہلے سات یوں
 بیہوش رہے اور غلامی کہ ہندو دیت سے پہلے سات یوں
 اس کا جواب بدلائل قویہ و مان گذر استر ہوان اشتر ہوان انیسوان بیہوش رہے
 شیعہ یعنی باب اول کے تھے میں لکھا ہی اس کا جواب بھی برابرین واضح قویہ سے
 اسی مقام میں تحریر کیا گیا۔ اسی مسلمان خدا اور اسکے رسول کے لئے مقامات مذکورہ
 میں بیدارہ انصاف نظر فرما کر جوئے مغربی پرمیت ملاست کرو تا کہ انصاف حق نصیب
 اور مسلمانوں پر پھر ایسے جوئے ہمتان نہ لگاوے۔ اور قول مسودہ کا کہ لیکن بعضے
 انہیں سے جو اپنے تین اہل علم جانتے ہیں انہیں سرسرفر اور ہمتان کی قسم سے ہی کہنے کہ
 اس کو جو بخت بر لے کی عادت بہت ہی دگر نہ نام کیوں نہ لکھنا سمجھنے کی بات ہی خود
 علم کہنے والا بھی یہ بات کیوں بولے گا کہ اس کا کہنا صاف اپنے مذہب کو جو ہر مقرر
 دینا ہی۔ اور یہ قول مسودہ کا کہ اور ان کے خلیفوں کا اپنے مریدوں کو حضرت خاتم
 الرسالت سے افضل بولنا آخر باب سب جھوٹ اور فراموشی خود بائند ہمتان عمل
 ہی کہ جس کے مرتے کو نبی مرسل اور العزم نہ پہنچیں امتیوں کی کیا طاقت وہ صاحب یہ
 خدمتگار حضور باش بہن کروان بجز ان خدمتگاروں کے نہ کسی نبی کا گذر ہی نہ رسول کا
 جیسا باب اول کے تھے وغیرہ میں مذکور ہوا رہا باب ہفتم میں بیان اُن اور دیگر
 ہدایت اب یہاں مسودہ کے لئے کچھ کہنے دل نہیں چاہتا کیونکہ جو شخص ہر امر
 عیب ہی اس کا عیب بیان کرنا عیب ہی مگر یہ بیت مثنوی شریف کی نادیا اس کو
 بس ہی چشم البیضاء را بکدم بہ بند کو تا بہ منی صورت آخر چند چند کو آب مسود
 اور اسکے اخوان کو چاہئے کہ پہلے ان آیات و احادیث کو جو فقیہ علی جمالی نے مسود
 چند قواعد کے احاطہ فیض میں لکھا ہی ہو و تا مل و یکھیں تا عقل و فہم سلیم سے
 بہرہ یاب ہوں شیخ الامام الکامل محی الحی و الحقیقہ والدرین محمد بن عربی الطائی لاندی

نفع بہ اہل الغم واکرمہ اہل التقید والوہم الکلمات صمدۃ عنہ مثل صمدۃ من اللہ تعالیٰ ورسولہ ووقدما الصوفیۃ
 من التشاہبات کفر عامۃ زماننا للاولیا کما نسب عامۃ الاولین الی الجنون للانبیاء فلو سمعوا من ابن العربی مثلاً
 یخوید اللہ فوق یدیم ومارمیت اذرمیت ولكن اللہ رمی الرحمن علی العرش استوی الحجر الاسود میں اللہ فی
 الارض اتی لاجد نفس الرحمن من قبل الیمین مرضت فلم تعد فی وجبت فلم تطعمنی ولا یرال العبد یقرب الی بالنوافل حتی
 احبہ فاذا احببہ کنت سمعہ الذی لسمع بہ ولبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ الذی یبطش بہا ورجلہ الذی یمشی بہا رایت ربی
 فی احسن صورۃ فقال لی فباختصم الماء الاعلیٰ با محمد فقلت انت اعلم ای رب فوضع یدہ بین کتفی فوجدت رباً
 میں ہندی فقلت ما فی السموات والارض والذی نفس محمد یدہ لوانکم ولستم بحیل الی الارض لہبط علی اللہ ولم سمعوا
 ذلک من اللہ ولا من رسولہ قالوا ما کفرہ جعل اللہ یداً اور جلا جعل رملہ رمی اللہ ویدہ ید اللہ وجعل اللہ ریشاً
 وجاۃ اثبت لصورۃ ومکانا ولیدہ برودۃ وجعل الحجر خیزلہ وجعل الیمین الف الرحمن وجعل اللہ تحت رجليما
 عما یقولون علوا کبیر اذ عموا ان قول الحلاج انا الحق وقول ابی یزید سبحانی ما اعظم شانی کقول فرعون انارکم
 الاعلیٰ وما علمت لکم من اللہ غیری وان من اقر کلاما کلاما لا امام حقہ الاسلام وفخر الدین رازی وشیخ شہاب الدین
 سہروردی کال فرعون واعتدوا فی معرفۃ ربہم وردوا علی اولیائہ فیہا با احاطوا بدقایق باب المحض والطلاق
 واللعان فکذبوا بالکم یحیطوا بعلمہ ولم یطلعوا علی اصطلاح فیہم کما قال علیہ السلام ان من العلم کہینۃ المکنون لا یعلمہ الا
 العلماء باللہ فاذا انطقوا بہ لایکون الا اہل الخیرۃ باللہ انتہی ویل لک ہمزۃ مفرغۃ خلاصہ اسکا یہ ہی کہ علی ہامی نے
 اوپر کے چند آیات واحادیث بیان کر کے لکھے ہیں کہ شیخ محی الدین ابن عربی پر جو اعتراض کرتے ہو کیا
 اللہ ورسول سے نہیں سنے کہ فرماتے ہیں اللہ کو مانعہ ہی اور پاؤں ہی اور مٹی پھینکنے کو رسول اللہ تعالیٰ نے
 مانعہ سے پھینکا فرمانے اور فرمانے رسول کہ اللہ تعالیٰ جبار ہو کر مجھے کہا کہ تو میری جبار پرسی کیوں نہیں
 کیا اور مجھ کو ہو کر مجھے کہا کہ تو مجھے کیوں نہیں کھلا با رسول فرماتے کہ اللہ کو صورت ہی اور مکان اور
 مات اسکا تختہ ہی اور حجر اسود اللہ کا یک جز ہی اور میں اللہ تعالیٰ کی ناک ہی اور اللہ تعالیٰ پاؤں کے
 نیچے ہی بعضوں نے زعم کئے سچ ہی کہ قول منصور حلاج کا ہی جو انا الحق ہی اور قول ابی یزیدم کا جو سبحانی ما اعظم
 شانی ہی مانند قول فرعون کے ہی جو کھانا انارکم الاعلیٰ وما علمت لکم من اللہ غیری پس جو کہ ابن کے کلام کو مانند
 کلام فرعون کے کہا آل فرعون سے ہی اور اعناد کے انکار کر نیوالے اپنی راے پر اور رد کئے اولیٰ کے
 کلام کو اس پر جو سمجھے ہیں بعض اور طلاق اور لعان کے بار کیوں کو اور جھٹلاے ایسی چیز جو نہیں

حضرت خاتم الزمان سے افضل
 سب خلق اور خدایا کی طرف
 غلط اور خدایا کی طرف
 خدا سے شرمناک کہ بیکار
 (ابن سبک) ہونا صفت تمام
 تہدی کی گئی اور خواص کا
 بھی دوسری اور دلاور کو
 دنیا کہ کہہ دے گا تو گن
 حضرت سے بھی تو کو مقام
 داندہ انسان علی مفضلون
 کلام مستحق است بیکار
 اور علی ادا "انہ تعالیٰ بام
 میں بیان داد

نفع بر اہل انعم و اگر اہل التقید والوہم الکلمات صمدۃ عنہ مثل ما صدرۃ من اللہ تعالیٰ و رسولہ و قدما الصوفیۃ
 من المتشابہات کلمۃ عامۃ زماننا لا اولیا و کاتب عامۃ الاولین الی الجنون للانبیاء و فہم سمعوا من ابن العربی مثلاً
 یخوید اللہ فوق ایدیم و مارمیت اوزمیت و لکن اللہ رمی الرحمن علی العرش استوی الحجر الاسود بین اللہ فی
 الارض انی لا جہنم فی الارض من قبل الہمین مرصت فلم تعدنی و جعت فلم تظعننی ولا یزال العبد یقرب الی بالانوافل حتی
 احبہ فاذا احببہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یراہ بہ و یدہ الذی یبطش بہا و رجبہ الذی یشی بہا رایت ربی
 فی حسن صورۃ فقال لی فیما یخصم الملاء الاعلیٰ باجمہر فقلت انت اعلم ای رب فوضع یدہ بین کتفی فوجدت رباً
 بین یدی فقلت ما فی السموات والارض والذی نفس محمدیہ لو انکم ولتیم یجمل الی الارض لہبط علی اللہ ولم یجملوا
 ذلک من اللہ ولا من رسولہ لعلوا ما اکرہہ جعل اللہ یداً و رجباً و جعل اللہ یدہ ید اللہ و جعل اللہ رجباً
 و جانتا اثبت لصورۃ و مکانا و لیدہ برودۃ و جعل الحجر جزء منہ و جعل الہمین الف الرحمن و جعل اللہ تحت رجبہ
 علی القیون علو کبیر اوزعموا ان قول الحلج انما الحق و قول ابی یزید سبحانی ما اعظم شانی کقول فرعون انما ربکم
 الا علی و ما علمت لکم من اللہ غیری و ان من اقر کلامہا کلاما لا ما حمۃ الاسلام و فخر الدین رازی و شیخ شہاب الدین
 سہروردی کمال فرعون و اعتمدوا فی معرفۃ ربہم درو و اعلیٰ اولیاءہا فیما با احاطوا بدقائق باب الجہنم و الطلاق
 و اللعان فکذبوا بالکم بحیوۃ العلم و لم یطلعوا علی اصطلاح فیہم کما قال علیہ السلام ان من العلم کہینۃ المسکون لا یعلمہ الا
 العلماء باللہ فاذا انطقوا لا ینکیرہ الا اہل الغرۃ باللہ انتہی و فی بعض حفرۃ خلاصہ اسکافیہ ہی کہ علی ہامی نے
 اور کے چند آیات و احادیث بیان کر کے لکھے ہیں کہ شیخ محمد الدین ابن عربی پر جو اعتراض کرتے ہو کیا
 اللہ و رسول سے نہیں کہنے کہ فرماتے ہیں اللہ کو ماتھے ہی اور پاؤں ہی اور معنی پھینکنے کو رسول اللہ تعالیٰ نے
 ماتھے سے پھینکا فرمانے اور فرمانے رسول کہ اللہ تعالیٰ جاہر ہو کر مجھے کہا کہ تو میری جاہر پر سی کیوں نہیں
 کیا اور مجھ کو جاہر کر مجھے کہا کہ تو مجھے کیوں نہیں کھلا یا رسول فرماتے کہ اللہ کو صورت ہی اور مکان اور
 مات اسکاتھندہ ہی اور حجر اسود اللہ کا ایک جز ہی اور میں اللہ تعالیٰ کی ناک ہی اور اللہ تعالیٰ پاؤں کے
 نیچے ہی بعضوں نے زعم کئے سچ ہی کہ قول منصور حلج کا ہی جو انما حق ہی اور قول ابی یزید کہ کا جو سبحانی ما اعظم
 شانی ہی مانند قول فرعون کے ہی جو کھانا ربکم الا علی و ما علمت لکم من اللہ غیری پس جو کہ ابن کے کلام کو مانند
 کلام فرعون کے کہا آل فرعون سے ہی اور اعناد کے انکار کر نیوالے اپنی راے پر اور رد کئے اولیاء کے
 کلام کو اس پر جو سمجھے ہیں حیض اور طلاق اور لعان کے بار کیوں کو اور جہنم لے ایسی چیز پر جو نہیں

باب ۱۰ فی الجہاد
 باب ۱۱ فی الجہاد
 باب ۱۲ فی الجہاد
 باب ۱۳ فی الجہاد
 باب ۱۴ فی الجہاد
 باب ۱۵ فی الجہاد
 باب ۱۶ فی الجہاد
 باب ۱۷ فی الجہاد
 باب ۱۸ فی الجہاد
 باب ۱۹ فی الجہاد
 باب ۲۰ فی الجہاد

سمجھے اسکو آپ رسول فرمے ہیں کہ بعض علم سے مانند چھپے مجید کے ہی کہ نہیں جانتے ہیں اسکو مگر علماء باللہ
 پس حکیم وہ اس علم سے بات کرتے ہیں انکار کرتے ہیں اسکا اللہ تعالیٰ سے غرور کر نیوالے اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہی ورنہ ہی واسطے ہر طعنہ کر نیوالے اور عیب چین کے اسکی تفصیل شاہ محمد علی الدین صاحب درمی دیواری
 فصل الخطاب کے چودہویں مقدمے میں بھی لکھے ہیں پس ایسا ہی مسودہ بھی ہمارے امام اور اصحاب رحمہ
 کلام پر طعنہ اور عیب جنی کرنا ہی بہر کیف مسودہ سباب میں تیرہ شے اور پانچ سوال لکھا ہی شہبہ اول میں
 سوال کرنے سے اسکا جواب سوالات میں دیا جائیگا شہبہ دوم کا جواب یہ ہی کہ زبدۃ المحققین میں عین
 القضاۃ ہدائی قدس سرہ فرماتے ہیں قومی از محمد صوری دینی شخصی مسید یدند و بشر بشری مابینہ گان ہر
 مینمودہ قتل امانا بشر مشکم تا ایشان درین مقام گفتند و قالوا ما لہذا الرسول یا کل الطعام یمنی فی الاسواق اما بان
 اور اہل بصیرۃ بحقیقت نمودند تا بہ جان و دل حقیقت او بدیدند بعضی اللہم اجعلنا من اتہ محمد و بعضی گفتند
 لا تحرمنا من صحنۃ محمد و بعضی گفتند اللہم ارزقنا شفاعۃ محمد اگر مدین حالت و درین ولایت اور الشریعت جویند
 یا اور بشر گویند کافر گردند بر خوان نقابو الشریعہ و نا فکر و ابہ تاوی نیز بیان گردانی است کا حد حکم پس خاتم
 ولایت محمدی کہ خاص باطن خاتم النبوت ہی آپ کا مرتبہ جسکو کہ خدا نے قضا کچہ بنا یا اتنا ہی پایا جسکو مادر لوگ
 بقدر حوصلہ پہچانے حکم انادر کا معدوم اور نچوڑے لاکثر حکم الکحل کے بنے مادر کا دیکھنا نہ دیکھنے کی جائے
 ہی اور اکثر کا حکم کل کا ہی فرمے کہ کسی نے جیسا پہچانا تھا ویسا نہیں پہچانا۔ شہبہ سوم کا جواب یہ کہ مسودہ
 اس میں جوری اور تحریف کیا ہی یعنی شواہد ولایت کی عبارت کے آخر میں یہہ برآیا اور انہوں نے اس کلام
 پر کچہ انکار نہ کیا انتہی۔ تبدل غور کریں کفار کے مقولے میں دخل نہ بنا کچہ عیب کی بات ہوتی ہی مثلاً رسول
 کفار کو فرمے کہ لا الہ الا اللہ کہو تو کفار کہے کہ اتنے الہوں کو ایک اللہ بنا دیا کہ اس سے اتنے عالم کی سربراہی
 کیسی ہوگی بیان مفسرین و محدثین بعد اس بیان کے یہہ کسی نے نہیں لکھا کہ رسول اس سے انکار کئے اور یہہ ہر
 قبل ہجرت واقع ہوا ہی اسوقت جہاد کا حکم عی نہیں تھا کہ بول سکیں اسی پر جہاد شروع ہوا پس صاحب شواہد
 ولایت بھی واقع بیان کئے ہیں اس پر عدم انکار کا قیاس کر کے ایک عبارت اپنی طرف سے درج کرنا بددینا
 ہی یا آئین اسکا کہنا کیا جیسا کہ کہا گئے کے پیدا کر نیوالے نے گائے کو مارا یعنی اللہ تعالیٰ یہہ نہیں کہا کہ آپ
 خدا ہو کہ محل انکار رہے جو تھا شہبہ سوالات کے جوابات میں حل ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ شہبہ پنجم کا جواب
 مسودہ کے پیشوا کے جانب سے دلوانے میں علی بن الحسین رضی اللہ عنہما علاء الدین ابرہی رحمہ کے ذکر میں

باب ۲۱ فی الجہاد
 باب ۲۲ فی الجہاد
 باب ۲۳ فی الجہاد
 باب ۲۴ فی الجہاد
 باب ۲۵ فی الجہاد
 باب ۲۶ فی الجہاد
 باب ۲۷ فی الجہاد
 باب ۲۸ فی الجہاد
 باب ۲۹ فی الجہاد
 باب ۳۰ فی الجہاد
 باب ۳۱ فی الجہاد
 باب ۳۲ فی الجہاد
 باب ۳۳ فی الجہاد
 باب ۳۴ فی الجہاد
 باب ۳۵ فی الجہاد
 باب ۳۶ فی الجہاد
 باب ۳۷ فی الجہاد
 باب ۳۸ فی الجہاد
 باب ۳۹ فی الجہاد
 باب ۴۰ فی الجہاد

باب ۴۱ فی الجہاد
 باب ۴۲ فی الجہاد
 باب ۴۳ فی الجہاد
 باب ۴۴ فی الجہاد
 باب ۴۵ فی الجہاد
 باب ۴۶ فی الجہاد
 باب ۴۷ فی الجہاد
 باب ۴۸ فی الجہاد
 باب ۴۹ فی الجہاد
 باب ۵۰ فی الجہاد

لکھائی راقم این حروف گوید کہ بعضی اکابر گفتہ اند کہ پیر و آئینہ مرید خود را بنید اما مرید در آئینہ پیر خدای می بند
از ایشان در سر قند استماع افتاد میفرمودند اکنون کہ من در قید حیاتم شاخدا بن بنشود کہی خواہد شد ہفتی
اور زبہ الحقایق میں کہ تہید عین القضاۃ ہدائی ہی فرماتے ہیں ای دوست دلہا تقسم است بر دو قسم قسمی
در مقابلہ قلم اللہ است بروی نوشتہ شدہ است اولنک کتب فی قلوبہم الایمان و میں اللہ کاتب باشد ہر چہ بزرگ
بادل خود رجوع کند بدین سبب بداند قسم دوم ہنوز نارسیدہ باشد و خام در مقابلہ قلم اللہ بنو چون از کسیک لوش
آئینہ لوح و قلم اللہ باشد ہر پسد و معلوم کند و انجیا باشد و بداند کہ خدا را در آئینہ جان پیر دین چہ بود پیر در جان
مرید خود را بنید اما مرید خدا را در جان پیر بنید یہ جواب اسکا ہو کہ بندگیان سید خود مرید سے نقل کیا ہی نہیں
وہ انگلیں کہ ہدی کو دکھیں ہوں بندے نے اپنے خدا کو دکھا اور جواب فرمان امام کہ خدا کتین خدا دکھنا
یہم ہی کہ اسی علی بن حسین نے اسی رشتہات کے اسی مولانا آبروی کے الفاس قدیم کی دوسری قسم کے چودہویں
رشتہ کے بچے لکھائی راقم این حروف مرید این سخن بخط مبارک حضرت ایشان بر ظہر کتابی نوشتہ دیدہ و بود
این کلمات قدسیہ را کہ کمال سلطنت و سلطانی انکہ متصرف خود تمام رعایا و خواص خود را کہوت خود پوشاند
چنانکہ نظر او ہر کہ افتد جزہ خود را بنید کمال بندگان او در انکہ از خود تمامی تہی شوند و در خود و غیر خود انچہ فیہ از یاد
در ایشان است نہ بنید نہ دانند و از نادیدن و نادانستن نیز تہی شوند اذاتم فقر ہم فلاحم الا انما اور جس تہسید
مذکور میں مسطور ہی شیخ بایزید ازان نشان میدہد کہ ان اللہ تعالیٰ صفی الصوفیۃ عن صفائہم فاذا صغیر ہم سما
صوفیۃ مقام تصوف اول زہد باشد و اعراض از جملہ موجودات پس صفات حق تعالیٰ صوفی را از ہمہ صفات
ذمیمہ و بشریت صفا و ہر زاہد و صوفی حقیقی شود انکہ فقر روی نماید کہ اذاتم الفقر فہو اللہ مگر این از انجیا گفتہ او را
پرسید نہ کہ صوفی کیست و کہ ام است گفت الصوفی ہو اللہ تعالیٰ گفت صوفی خدا ہے اذاتم الفقر فہو اللہ
این باشد الفقر فقری پیشہ این صوفی و زاہد فقر شود در دنیا کہ از گفتن اما کو شد کہ وقتی بایزید را پرسیدند من
الزاہد فقال ہو الفقیر و من الفقیر ہو الصوفی من الصوفی ہو اللہ تعالیٰ مریدی اگر بے عمر در فہم این کلمات نہ تہی نہائی
و نہ النستن این کلمات عینی و ضرری عظیم است و این ہزار را ہرگز تہرک نباشد و عوص نباشد انتہی پس ہر شخص کو
ضروری کہ تصدیق ہدی نمود و کرے اور اسکی حقیقت کو جانے و گرنہ مانند فرمان عین القضاۃ رحمہ کے مرید
مرجاوے سید شاہ محی الدین صاحب کی فصل الخطاب کے فائدہ ہست و شتم میں ہی و نیز در اثبات در بیان سلسلہ
صابر یہ کہ بواسطہ شیخ محمد در سیدہ است می بخار و مطلوب دیگر آنست کہ صورت مرشد پیش خود تصور کردہ ہو

[illegible]

فی الوجود علی اہل اللہ تعالیٰ وکان الناس کلہم اصحاب عقل سلیم لم یفقد قول ابی ہریرۃ رحمہ حفظت عن رسول اللہ وعائین فاما احدہما فثبتہ واما الآخر فلو ثبتہ لقطع منی ہذا البصم یعنی مجری الطعام وکذا کہ لم یفقد قول ابن عباس رحمہ لانی ذکرک لکم ما علم من تغیر قولہ تعالیٰ یتنزل الامر منہن برحمتہ فی اولیٰ لعلکم انی کافر وفضل الامام الغزالی فی الاحیاء وغیرہ عن الامام زین العابدین علی بن الحسین رحمہ انہ کان یقول شجرہ یارب جوہر علم وایوح ۴

لغیب لی انت ممن یعبدون شایء لاسیما رجال المسلمین فی یوم یرون فیج ما یاتونہ حسنا یوقال الغزالی رحمہ المراد بہذا العلم الذی یستحقون رحمہ ہو العلم اللہ فی الذی ہو علم الاسرار لاسیما بتولی بن الخلفاء حاصل اس عبارت کا یہی کہ شیخ محی الدین ابن عربی رحمہ امام فخر الدین رازی کو ایک رسالہ بھیجا کہ اسمین یہہ مذکور تھا پس اگر مقرر یہہ ہو کہ سب آدمی عقل سلیم رکھتے سے اہل اللہ پر کسی نے صحابہ کے وقت انکار نہیں کیا تو کیوں فائدہ ندیا ابو ہریرہ رحمہ کا یہ کہنا ان کے اہل زمان کو کہ انہوں نے کہا یا دکیا میں نے رسول سے دوا مرا ان سے ابیکو میں نے شہرت دیا اگر دوسرے کو دیا ہی مشہور کر دین تو البتہ میرا گلا کاٹا جائیگا اور ایسا ہی ابن عباس کا کہنا بھی بے فائدہ ہوا کہ انہوں نے کہا قولہ تعالیٰ یتنزل الامر منہن کی تفسیر جو میں جانتا ہوں اگر بیان کر دین تم لوگ مجھ کو تہر مارا کرینگے یا مجھے کافر کہینگے اور امام محمد غزالی رحمہ نے اپنی احیاء العلوم وغیرہ میں امام زین العابدین علی بن حسین رحمہ سے نقل کیا ہی کہ وہ یہہ اشعار پڑھتے تھے کہ اسکا خلاصہ یہہ ہی کہ اے میرے رب اگر میں علم کے جوہر کو مباح رکھوں تو لوگ مجھے بت پرست کہینگے اور مسلمان میرا قتل مباح رکھینگے کیونکہ سمجھینگے کہ آپ جس بات کو نیک جانتے ہیں میں بری کہتا ہوں امام محمد غزالی رحمہ نے اس سخن پر کہا ہی کہ جس علم پر آپ کا قتل حلال جانتے تھے وہ علم لدنی ہی کہ وہی علم اسرار ہی نہ وہ کہ خلفائے پہنچا انتہی اور یہی فصل میں لکھا ہی وقد کان الحسن البصری وکذا لک الجنید والشبل وغیرہم لا یقرؤن علم التوحید الا فی قعود بیوتہم بعد غلیق ابوابہم وجعل مضاجعہم تحت درکہم ولقیولون اتعجبون ان ترمی الصحابۃ والتابعون الذین اخذنا عنہم ہذا العلم بالزندقۃ ہیئتاً نا وظلمنا ترجمہ اور تھے حسن البصری اور ایسا ہی جنید اور شبل رحمہ اور مشائخ جن جن ان کے سوا کے بھی نہیں پڑھتے تھے علم توحید کو مگر اپنے گھر و نکی ٹھیک کی جاے میں اور نہ دوازے اپنے بند کر لیتے تھے اور کنجیان اپنے چوتروں کے بچے رکھ لیتے تھے اور جو کہ کثکار کرنا چاہتے اسکو کہتے تھے کیا گالیان کمانیکو اصحاب اور تابعین کے دوست رکھتے ہو کہ جنہے ہم نے اس علم کو لئے زندغیت کے ہیئان وظلم کے طور پر میں انقصاۃ ہم بھی تمہید میں چند اصحاب کے ایسے ہی اقوال لکھے ہیں سو باب اول

فی الوجود علی اہل اللہ تعالیٰ وکان الناس کلہم اصحاب عتول سلیمۃ لم یعد قول ابی ہریرۃ رحمہ تعظمت عن رسول اللہ وعاثین فاما احدہما فہششتہ واما الآخر فلو شہتہ لقطع منی ہذا البیوم یعنی مجری الطعام وکذا لک لم یعد قول ابن عباس رحمہ لوانی ذکرک لکم ما اعلم من تفسیر قولہ تعالیٰ تنزیل الامر منہن برحمتی واولعتم انی کافر وفضل الامام الغزالی فی الاحیاء وغیرہ عن الامام زین العابدین علی بن الحسین رحمہما انہ کان یقول شہر یارب جوہر علم لواجب ہذا لقبی لی انت من بعد النوشاؤ لا ستحق رجال المسلمین فی یوم یرون فوج یا ما تودہ حسنا قال الغزالی رحمہ المراد بہذا العلم الذی یستحلون ورمہ ہوا العلم اللہ فی الذی ہو علم الاسرار لامن یتولی من الخلفاء حاصل اس عبارت کا یہی کہ شیخ محی الدین ابن عربی رحمہ امام فخر الدین رازی کو ایک رسالہ بھیجا کہ اسمین یہ مذکور تھا ہے اگر مقرر یہ ہو کہ سب آدمی عقل سلیم رکھنے سے اہل اللہ پر کسی نے صحابہ کے وقت انکار نہیں کیا تو کیوں فائدہ ندیا ابو ہریرہ رحمہ کا یہ کہنا ان کے اہل زمان کو کہ انہوں نے کہا یا د کیا میں نے رسول سے دو امر ان سے ایک میں نے شہرت دیا اگر دوسرے کو دیا یہی شہرہ کروں تو البتہ میرا گلا کاٹا جائیگا اور ایسا ہی ابن عباس کا کہنا بھی بے فائدہ ہو کہ انہوں نے کہا قولہ تعالیٰ تنزیل الامر منہن کی تفسیر جو میں جانتا ہوں اگر یہاں کروں تم لوگ مجھ کو تہر مار کر بیٹھے یا مجھے کافر کہیں گے اور امام محمد غزالی رحمہ نے اپنی احیاء العلوم وغیرہ میں امام زین العابدین علی بن حسین رحمہ سے نقل کیا ہے کہ وہ یہاں اشارہ کرتے تھے کہ اسکا خلاصہ یہی کہ اسی رب اگر میں علم کے جوہر کو مباح رکھوں تو لوگ مجھے بت پرست کہیں گے اور مسلمان میرا قتل مباح رکھیں گے کیونکہ سمجھیں گے کہ آپ جس بات کو نیک جانتے ہیں میں بری کہتا ہوں امام محمد غزالی رحمہ نے اس سخن پر کہا ہے کہ جس علم پر آپ کا قتل حلال جانتے تھے وہ علم لدنی ہی کہ وہی علم اسرار ہی نہ وہ کہ خلفا سے پہنچا انتہی اور یہی فصل میں لکھا ہے وقد کان الحسن البصری وکذا لک البخید والشبلی وغیرہم لا یقرؤن علم التوحید الا فی قعود بیوتہم بعد خلق ابوابہم وجعل مداخلہم تحت درکہم ویقولون اتعجبون ان ترمی الصحابۃ والتابعون الذین اخذنا عنہم ہذا العلم بالزندقۃ یہنا تا وظلنا ترجمہ اور تھے حسن بصری اور ایسا ہی جنید اور شبلی رحمہم اور مشائخین ان کے سوا کسی بھی نہیں پرہتے تھے علم توحید کو مگر اپنے گھر و نکی شبیک کی جاے میں اور دروازے اپنے بند کر لیتے تھے اور کنجیان اپنے جوترون کے بچے رکھ لیتے تھے اور جو کہ آشکارا کرنا چاہتے اسکو کہتے تھے کیا گالیان کمانیکو اصحاب اور تابعین کے دوست رکھتے ہو کہ جنہ ہم نے اس علم کو لئے زندہ نعیت کے بہتان و ظلم کے طور پر میں القصات رحمہ بھی تمہید میں چند اصحاب کے ایسے ہی اقوال لکھے ہیں سو باب اول

۲۵۴

دین و ملت ہیں کہ حق تعالیٰ
 کے چاروں سویروں سے اجل
 غافل کمال کے سامنے اور
 ہو گئی کہ دونوں میں غلام
 خفا کے دوستیہ دل سے
 ہیں وہ اس قدر بدلتے ہوئے
 ہیں کہ اگر خود ہندو ہو کر
 ملک اور میں اسی ہی طرح
 ان کا وہی

[illegible]

۲۵۷
 باری کہ ہے جس میں نہ کسی
 جگہ کی اور نہ ہی کو اجازت اور خداوند
 جلوان کی شان اس قدر گھٹائی گئی کہ وہ
 جتنا بھی اور جتنی بھی گائی ہو
 وہ تو قرنی و سلم الذین کانوا من
 یحییون سواہ اسکا اور بہت قرآن
 اور ہوساتین کمال خدیوہ الصدر
 سبھا دار کے بن اسواسطیہ انظر
 طور و سوسا کے صدر و اسکا
 ہی میں نہ کسی

[illegible]

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اس میں مجھے جیسا کہ پہچانت کافق تھا اور نہیں عبادت کیا میں تیری جیسا کہ حق عبادت کا تھا اسی سے
 ایک قطب الہدایہ کو کہ فرود رفت ہونا ہی عبد اللہ کہتے ہیں جیسا اور اقیست کے چالیس پر پانچویں
 ۱۰۰۔ ہی قال فی الفتوحات فی باب السبعین و ما تین ان اسم القطب فی کل زمان عبد اللہ و عبد الجبار
 المنعوت بالحق و الحق بمعانی جمیع الاسماء الالہیۃ حکم الخلافۃ ترجمہ کہ فتوحات میں دو سو ستر باب میں جی
 یہ کہ نام قطب کا ہر زمانے میں عبد اللہ اور عبد الجبار ہی کہ سرایا گیا ہی تعریفوں سے سبب اخلاق اور
 تحقیق نامی اسکا الہی کی معانیوں کے جو سبب حکم خلافت کے ہی اور قطب وقت مالک الملک ہی اسکی تحقیق
 باب اول عقیدہ شانزدہم اور تہ الباب عقیدہ تسویہ کے جواب میں مفصل لکھے گئی ہی جب کہ قطب وقت
 مالک الملک خلافت اور نیابت ہو سکتا ہی توجہ دی موقوفہ کہ جکا خلیفہ اللہ اور امام العالمین اور معصوم خطا
 ہونا نصی ہی کہ رسول سے اسکا ثبوت مجدد تو اتر پہنچا مالک الملک ہونا اور خلیفہ مجددی اس نجات سے
 مشر ہونا بطریق اولی ثابت ہوا اور آیہ قل اللہ مالک الملک قوی الملک من نشا و نخرج من نشا و نقتل من نشا
 بید کہ الخیر سی معنی پر دلیل ہی کہ اسکا ترجمہ یہ ہی بول اسی محمدی باری تعالی مالک ملک کا ہی تو دنیا ہی تو ملک
 جسکو کہ چاہتا ہی تو عزت دیتا ہی تو جسکو کہ چاہتا ہی اور ذلیل کرتا ہی جسکو کہ چاہتا ہی تیرے ہی مات میں سب
 یکساں ہیں سو اس آیت میں تحریف معنی کرنے فقط قل اللہ مالک الملک ہی لکھا ہی بلکہ اللہ تعالی فرماتا ہی
 بول اسی محمد اللہ تعالی جسکو چاہتا ہی اپنے ملک کا خلیفہ بناتا ہی کہ وہ بھی مالک الملک بطریق جاز کہہ سکتا
 جیسا کہ مختار الملک خطاب وزیر دہکن ہی اور دوسری آیت کہ دلالت شرکت پر کرتی ہی خلیفہ کے مالک الملک
 دینے پر متعارض نہیں کیونکہ شریک وہ ہی کہ حکومت میں برابری کا دعوی کرے نہ اتباع کا پس مسودہ
 باب صاف حکم آیات میں تحریف کر بیجا اندیشہ نہ مالک الملک علام الغیوب سے ہی نہ اس کے مخلوقات سے
 شرم پھر ہمار اور دوسرے کتب کے عبادت و معنی میں تحریف اور تبدیل کرنے اسکو کیا خوف اللہ تعالیٰ
 علی غصہ چنانچہ ہر جگہ اس کتاب میں ایسا ہی کیا ہی یہ پیروی اور مطابقت ہی یہود و نصاری کے علما کی کہ
 نے لے اللہ تعالی فرمایا بحرفون الکلم عن مواضع یعنی اہل کتاب بدلانے ہیں باتوں کو انکی جگہوں سے رجحان
 حوالہ خبسم نقل ہم میں الخ ہذا سیت افسوس اس مسود کی چوری اور جرات پر کہ بے محابہ تبدیل
 تحریف کرتا ہی کہان کا معاملہ کہ ہر لکھا جواب یلہ دیولہ کا مسود کی بدخطی شتم تحریف چہارم میں گذرا
 ہ بیان ذات باری تعالی نہیں بلکہ مراد کثرت در وحدت بیان کرنیکی تھی اسلئے ولایت کے مرتبے کو یلہ و

عیسیٰ اسکے آخر میں اور قہدی میری اہل بیت سے اسکے چچین ہی یہ حدیث مارا کہ
 میں قولہ تعالیٰ یا عیسیٰ اِنی متوفیک ورافک اللہ الایہ کے نیچے ہی ایسے عالمِ جاہل
 امام کو جزیت امت پر حمل کئے تو امام انکے دفعِ شبہ کئے فرماے کہ میرا داخل ہونا
 مانڈر رسول کے ہی کہ سید امت ہوں نہ جز امت اور ان کا یہی جواب شافی تھا
 الجواب محاد للسوال مگر بلاوت پر مسود کی افسوس ہی کہ خود کہتا ہی آیت میں غرقت
 کا بیان ہی پھر کہتا ہی کہ انبیاء نہیں داخل ہونا محال ہی شاید داخل سے معنی اچھا و حقیقت
 کا سمجھا بلکہ داخل ہونا انبیاء کا امت دعوت میں قرآن سے ثابت ہی قولہ تعالیٰ الی عاد
 احاطہم ہود الایہ قولہ تعالیٰ الی ثمود احاطہم صالحی ایسے ہیجے ہم انکے بھائی مود
 اور صالح کو ان دونوں قوموں کی سرکشی و خرابی مشہور ہی اور قولہ تعالیٰ لقد احاطہم
 رسول من انفسکم الایہ ترجمہ یہی آیا تمکو رسول یعنی محمد تمہاری جنس سے یعنی عربی

کہ نہیں تاوان برکھلی رسول مگر کہنے وہ اسکی بخری کر نیوالے اور رسول کے
 مومنین کو کہے ان تینوں الہیہ جلا جہ اپنے اتباع نہیں کرتے ہونہ مگر عاد و مارکی
 بیٹے و برائی کی ہیں سو کو بھی اپنے اکابرین سابقین کی سنت موروث کی اتباع و
 ہی خاطر اس اعتراض کا جواب سوو کے باب ہفتم کے تیسرے چوتھے سوال کے جواب میں
 مفصل دلائل قویہ گذر بیان حاجت اعادہ نہیں رجحان معلوم ہوا کہ حدیث
 واسطے مساوات کے الزام ہدایت یہ بھی وہی مہر و فی اندھے پن کی تقریر
 ہی قریب اور سوو کے باب ہفتم سے سوال سوم کے جواب میں چند احادیث بخاری
 اور مسلم کی روایت سے گزرے کہ رسول فرماتے تھے میں نے میں سو بار توبہ کرنا
 اور سوو بھی اسی باب کے مطلب اہل میں دو سو چار سو تین صغیر پر چارے امام
 اور رسول کا بیان ایک ہونے کے رد کے طور پر لکھا ہے کہ روح مقدر میں
 حیات میں باطنی صفات و کمالات بشریہ موصوفہ نمی اب بھی انہیں صفات سے
 بلکہ یونانیہ زیادہ اس سے موصوفہ ہی الزام ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب بعد وفات
 کے ترقی مراتب پر درجات میں اس جناب کو تعین ہی کہ زیادتی مراتب کی ہوگی
 جیسا احادیث سے بھی پایا جاتا ہے اسی سبب بلحاظ زیادتی مراتب ریاضات
 مشافہ کیا کہنے سے سبب ریاضات کے خاتم الایا کو زیادتی مراتب ہر تہی
 کہ فی الحقیقت باطن خاتم الایا میں بطریق اولی لازم آیا کہ مرتب ریاضات میں
 حسین الیات جس کہ علامہ مدظلہ جہودیت کرتے ہیں رسول ہرگز بہت بھر نکات
 الیہ ہونا کہ مجھے تعجب نہ ہو کہ سبب او باب کے شک مبارک میں
 کہتے کہ میں اس میں کہ میں آپ پر خدا ہوں کیا ہوگا کہ اگر آپ اس میں

کے کہ نہیں تاوان برکھلی رسول مگر کہنے وہ اسکی بخری کر نیوالے اور رسول کے
 مومنین کو کہے ان تینوں الہیہ جلا جہ اپنے اتباع نہیں کرتے ہونہ مگر عاد و مارکی
 بیٹے و برائی کی ہیں سو کو بھی اپنے اکابرین سابقین کی سنت موروث کی اتباع و
 ہی خاطر اس اعتراض کا جواب سوو کے باب ہفتم کے تیسرے چوتھے سوال کے جواب میں
 مفصل دلائل قویہ گذر بیان حاجت اعادہ نہیں رجحان معلوم ہوا کہ حدیث
 واسطے مساوات کے الزام ہدایت یہ بھی وہی مہر و فی اندھے پن کی تقریر
 ہی قریب اور سوو کے باب ہفتم سے سوال سوم کے جواب میں چند احادیث بخاری
 اور مسلم کی روایت سے گزرے کہ رسول فرماتے تھے میں نے میں سو بار توبہ کرنا
 اور سوو بھی اسی باب کے مطلب اہل میں دو سو چار سو تین صغیر پر چارے امام
 اور رسول کا بیان ایک ہونے کے رد کے طور پر لکھا ہے کہ روح مقدر میں
 حیات میں باطنی صفات و کمالات بشریہ موصوفہ نمی اب بھی انہیں صفات سے
 بلکہ یونانیہ زیادہ اس سے موصوفہ ہی الزام ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب بعد وفات
 کے ترقی مراتب پر درجات میں اس جناب کو تعین ہی کہ زیادتی مراتب کی ہوگی
 جیسا احادیث سے بھی پایا جاتا ہے اسی سبب بلحاظ زیادتی مراتب ریاضات
 مشافہ کیا کہنے سے سبب ریاضات کے خاتم الایا کو زیادتی مراتب ہر تہی
 کہ فی الحقیقت باطن خاتم الایا میں بطریق اولی لازم آیا کہ مرتب ریاضات میں
 حسین الیات جس کہ علامہ مدظلہ جہودیت کرتے ہیں رسول ہرگز بہت بھر نکات
 الیہ ہونا کہ مجھے تعجب نہ ہو کہ سبب او باب کے شک مبارک میں
 کہتے کہ میں اس میں کہ میں آپ پر خدا ہوں کیا ہوگا کہ اگر آپ اس میں

و غیره بہت نام ہیں چنانچہ عزیز ابن النعمانی مقصد الامنی بن سعد الدین حموی صاحب
 فصل کے ہیں کہ جو ہر اصل کو دو مظہر ہیں ایک خاتم الانبیاء و سراج عالم الاولیاء اور دین
 میں محمود بن زید سے کہتے ہیں نظم ولایت بود باقی تا سفر کرد و جو نقطہ در جہان دور کرد
 کرد و ظہور کل او باشد بخاتم کو بد و یاد نامی دور عالم کو وجود او لیا اور اچھو عضو اند کو
 کہ او گشت و ایشان بچھو خروند کو چو او با خواجہ دار و نسبت تمام کو از و با ظاہر آمد رحمت عالم
 شود و مقتدا ہر دو عالم کو خلیفہ گرد و از اولاد آدم کو او اس کی شرح معانی الاعجاز میں
 بیت اول کی شرح یہی و بعد از ختم نبوت ظہور ولایت زیر کرا از ظاہر باطن
 رسید ظہور نمود ولایت بود باقی الخ بیت دوم کے پنجے لکے ہیں جسے ظہور
 نامی ولایت دکھائے بخاتم اولیا خواجہ ابوبکر چکاں حقیقت دایرہ و نقطہ اخیرہ و ظہور
 میرسد و خاتم الاولیاء عجلت اند محمد ہدیٰ است کہ موجود حضرت رسالت بہت جہاں
 جہت قال لو لم یمن من الدنیا الا یوم الطل اند ذلک الیوم حتی بعث فیہ رجل منی ابی
 ابل بنی یواسی اسمی و اسم ابیہ اسم ابی بلال الارض فسطاد عدل کا بیت جود و قلنا
 و قال ایضا السیدی حسن قمرانی من اولاد خاتم النبیین و یاد نامی دور عالم حسن بخاتم
 کہ جہاں از جہت دور عالم نام سے کہاں تمام یاد بخاتم جہاں دایرہ عالمی و دنیاں
 تمام ظاہر شود زیر کرا چنانچہ دور نبوت کمال حکام شریعت و اوضاع بیت و زبان
 حضرت خاتم الانبیاء و پیوست ختم نبوت شد دوریم ولایت بنجر ابی و جہاں
 و محارف یعنی دور دور خاتم اولیا کمال سیدہ انحضرت ختم نبوت ظہور و رحمت
 حضرت ہدیٰ حضرت رسالت فر دکان منی حد کا کہ ابی و جہاں حضرت خاتم
 من قلم شہنا الا حمید میراد اولاد علی بن ابی طالب و خاتم انحضرت ختم نبوت

[illegible]

مراد است کشته مخالفان دایره طرق ولایت و هدایت را جامع گرد و سعاد و دو جهان
در متابعت آنحضرت منحصر شود و اصول دین بر یک اساس قرار گیرند و اختلاف کثرت
بحکم ظهور احکام و وحدت از مابین بر خیزد و شیخ سعد الدین جمویہ رحم فرمود کہ لن یخرج
المہدی ستمی یسمع من شرک العلید اسمہ التوحید بمنضہ ظهور جلوه گری کند چون حقیقت
الناس باکمال مظهر اسم جامع الہیست نسبت با جمیع موجودات ربوبیتی دارد فرمود
بیت نجم اسکے پنج گشتے ہیں یعنی خاتم الاولیاء کہ باطن نبوت خاتم الانبیاء است
حسنہ از حسنات آنحضرت است بعد از آنکہ بمقتضای لی مع اللہ وقت از خودی خود فانی
بلقاء حق باقی گردد و بحکم اتحاد مظهر و ظاہر کمالات بالقوہ در و فعل آید و مطلع حقیقت و
کمال نشاء انسانی شود مقدم و مقتدا و واسطہ فیض ہر دو عالم کہ ملک و ملکوت گردد و با سماء
الہیہ تصرف در جمیع عوالم نماید و خلافت در وی بطہور پیوندد و بد آنکہ جمیع اقطاب را
اگر چه خلافت حاصل گشتہ فاما چون خلافت تام با صالت حقیقت محمدی است ختم الاولیاء
بحقیقت باطن نبوت آنحضرت است کہ در نشات باکمال خاتم الاولیاء ظهور یافته است
پس گانہ کہ خلافت بحقیقت از میان اولاد آدم مخصوص اوست دیگر آنکہ نشاء اقطاب
در ہر دور زمان علی تفاوت استعدادات ہم مظاهر خلافت خاتم الاولیاء اند و در جمیع نشاء
خلافت و قطبیت بغیر آنحضرت را نیست زیرا کہ چنانچہ ذکر یافت باطن نبوت ختم محمدی خاتم
الانبیاءست کہ جمیع کمال از حیثیت ولایت اقتباس نور کمال از مشکوۃ آنحضرت شینامند و
خلافت با صالت اورا است و دیگر آنکہ از بواسطہ مظہریت و تابعیت است پس آیات بالا
ذکور اورا اسکے شرح کا خلاصہ یہی کہ حقیقت محمدی پہلا مخلوق ہی یعنی آینہ اور مظهر
وحدت ذاتیہ الہیہ کہ صوفیہ کے اصطلاح میں جوہر اعلیٰ سیکو کہتے ہیں مانند ایک نقطہ کا

[illegible]

[illegible]

اُس سے رجوع کئے مین کیونکہ رسوا فرمائے کیونکہ ہلاک ہووے امت کہ جسکے اول مین مین
ہوں اور وسط مین جہدئی اور آخر مین عیسیٰ ہی بلکہ جو جہدئی کہ حدیث سعیدانی مین مذکور
ہی وہ بمعنی ہدایت یافتہ کوئی اور مومن ہی کہ بادشاہ ہوگا اور جنگ عظیم کہ بجا بخلاف
جہدئی موعود کے کہ جسکے لئے بہت اخبار و آثار سے ثابت ہی کہ جہدئی کے طرف سے
فتنے مت جائینگے اور جہدئی کے ہمراہ قوم گریان کہ یہ حال فقر کا ہی بقدر اصحاب بدر
ہوگی با این خبر سعیدانی کا ثبوت کتب معتبرہ صحیح و غیرہ سے کہیں نہیں جبکہ محنت مین اسکی
توقف ہی لائق حجت و اعتقاد نہ ہونی چنانچہ مسود کا مقدمہ شیخ علی لکھا ہی فالجواب علی
النزل من ان الحدیث احاد ضعیف و علی تقدیر محنت فلا یفید الا الظن خلاصہ اسکا یہ ہی
حدیث احاد ضعیف ہی اسکا حکم گمانی ہوا پس ایسی گمانی ضعیف خبر کو قریب بتواتر کہنا
عوام فریبی اور بددیانتی ہی با این حدیث کی صحت و سند مجتہد کو سزاوار ہی اسکا
بیان باب سوم کے ابتدا مین گذر العزم جن علامتون کو مسود متواتر سر یکے جانا انکا
حال بخوبی سن لئے کہ انکو صحیح کہنا بھی خلاف عقیدہ اہل سنت ہی چہ جائیکہ متواتر کہیں
اور ابواب سب سے مابین مین تحقیق تاریخ خروج جہدئی موعود اور جہدویت جناب سید محمد
بن سید عبداللہ جو نہری علیہ و علی آباء الصلوٰۃ والسلام اور مسادات اصحاب جہدئی
و اصحاب خاتم النبیین بدلائل قویہ گذری ہیں انکار جہدویت و حکم و امر اتفاقی اجماع تھا
جناب موصوف علیہ السلام مین انکار فرمان رسالت مآب علیہ التحیات ہی یعنی انتظار
بعد خروج موعود اشد الانکار خبر خروج اور انحراف فرمان موعود سے حقیقتا انحراف فرمان
خبر سے ہوا رجا نام اہل سنت و جماعت الخ ہدایت اگر چہ جواب اسکا اوپر کے
ابواب مین بسط نام بیان ہوا علی الخصوص شیخ اکبر کے کا اعتقاد باب اول عقیدہ شاذ نہ

[illegible]

[illegible]

اسکا کہ باب سوم و اہل بیت کے آخر میں گذرا ۱۱۲

جامی در لایها عاده خانه شیخ درم پناک جامی در ای فی رب العلم بالشد تحقیق شیخ

[illegible]

[illegible][illegible]

نامی اور خود اس واسطے سے کہ
انہیں اس قدر عزیز اور محبت
انہوں سے ملے اور وہ اس قدر
انہوں سے ملے اور وہ اس قدر
انہوں سے ملے اور وہ اس قدر
انہوں سے ملے اور وہ اس قدر
انہوں سے ملے اور وہ اس قدر
انہوں سے ملے اور وہ اس قدر

اس لئے وراثت خاتم النبی کی بمنزلہ رسالت ہی کیونکہ خاص ذات باری سے اس علم کو حاصل کر کے براہِ حیا حق اُسکو پہنچانے والا ہی باین مرتبہ اعلیٰ خاتم الاولیا ایک حسنہ ہی حسات سید المرسلین سے یعنی بحسب نشاتِ عنصریہ خاتم الاولیا بعض ہیں حقیقہ محمدی کے جیسا خاتم الاولیا میں حیث وجود عنصری اپنی حقیقت کے بعض ہیں انتہی آبِ حیاتِ مفضل سلیم ہی بغور ملاحظہ کریں کہ شیخ اکبر امد جامی رحمہ وغیرہ کیا فرمانے ہیں یعنی اس نامی عبارت کا حاصل یہی علماء ربانی کے نزدیک شرف و فضل مترتب ہی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علم پر ہو وہ خاتم الاولیا کو بے واسطہ غیر بالمشافہ جناب باری عزاسمہ سے حاصل ہونے پر حقیقت محمدیہ کا بعض ہی نہ شخص محمد مصطفیٰ کا علیہ الصلوٰۃ والسلام فاما اس حقیقت کے ظہور کا پہلا تعلق مظہر نبوت سے کہ اس حقیقت کا ظاہر ہی ہو کر اسی سے مسمیٰ اور مشار بہ واجب دوسرا تعلق مظہر باطن سے کہ ولایت ہی ہوا واجب ہو کہ اول کو بہ پہنچ کلیت ذکر کر کے ثانی کو اسکی بعضیت کے طور پر ذکر کریں مثلاً ہم کسی حیوان کو شخص کر کے تعریفات حیوانیہ اس سے معلوم کریں تو انسان کو اسکے بہ نسبت بطور جزئیّت یا ذکر نہ واجب ہو گا اگرچہ انسان بہ نسبت اسکے اثر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۲۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۳۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۴۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۵۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۶۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۷۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۸۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۹۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے
 ۱۰۔ کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء نہ کرے

پہنچانیکے لئے مامور تھے اپنی خاص ولایت کو ظاہر نہیں کئے البسب مظہر جامع رہنے
 ماسم مادی کا اصل ظہور و کمال ولایت کے خاتم میں ہو خاص ولایت موجب علم
 مشہور و رویت الہی ہونے سے ابدی ہی اور نبوت تشریفی بیان احکام و شرائع
 رہنے سے منقطع پس حاکم اجراء احکام کے لئے جب دربار عام کرے اختفاء اسرار
 واجب ہی چنانچہ مضمون کے قصہ شیشہ سے فان الرسالۃ والنبوة الخ کی شرح میں طبری
 لکھتے ہیں تنقطعان بالقطع موطن التکلیف بل بالقطع الرسول الخاتم عن ہذا
 الموطن تکلیف لیستدالیہ مالا یقطع والولایۃ لا تنقطع ابدافانہا من الجہۃ الیٰ علی
 الخ سبحانہ وہی باقیہ دائمہ ابد اسرار و اکمل مظہر باخاتم الاولیاء فہذا استند
 الردیۃ المشار الیہا الیہ الخ خلاصہ اسکا یہہی کہ نبوت تشریفی و رسالت حکم پہنچانا ہی
 کہ متعلق ہی حوادث اکوان یعنی دنیا سے کہ محل تکلیف ہی منقطع ہیں اور ولایت
 مشہور و رویت حق سبحانہ کا جہت ہونے سے ہمیشہ باقی ہی اور مظہر اکمل اسکا خاتم
 اولیا ہونے سے یہ رویت خاص ایکے طرف نسبت کئی گئی سادس نبوت باوجودیکہ
 امر ظاہری ہی اسکے ختم و خاتم کو اللہ تعالیٰ کتب سالفہ میں کمائیادکر فرمایا ولیٰ انبیاء
 سابقہ بھی پس ولایت کہ امر باطنی ہی قبل ظہور کیونکر صاف بیان ہوگی اور حکیوت
 ظہور ختم نبوت قریب پہنچا رہیوں پر یہ بات بطریق مکاشفہ کھلی تھی ایسی ختم ولایت
 کے ظہور کے قریب اولیاء اللہ پر اس امر کا کشف ہوا جیسا آفتاب کے طلوع کے
 قریب شفق بھونٹنے سے اہل بعیرت آفتاب کے باہر آنے کو سمجھ لیتے ہیں اندھے
 تو بچارے رایت الشمس لاغزوہا کے خیال میں رہتے ہیں چنانچہ عبدالرزاق
 کاشی وغیرہ اولیاء اللہ سے اوپر معلوم ہوا اب چند آیات و حدیث اس قبل کے

[illegible][illegible]

[illegible]

والتسليم على كل من استلمه
والسلامة على كل من سلمه
والصحة على كل من صحبه
والعافية على كل من عافاه
والرحمة على كل من رحمته
والجنت على كل من جنته
والنار على كل من نارت

[illegible]

یہاں اسی پر اقتصار ہوا رجا مانند روز روشن کے الف ہدایت
اندھون کو روز روشن کب نظر آتا ہی سچ ہی ہمارے امام کی جہد ویت مانند
روز روشن کے ہی کہ خاص مبین مراد اللہ و مراد رسول اللہ آپ ہی ہیں اور
آپ کا دعویٰ یہی تھا کہ میں تابع نام رسول اللہ ہوں اور قرآن سے احکام و ولایت
مراد اللہ اور احادیث سے مراد رسول اللہ بیان کرنا میرا کام ہی اور ویسا ہی ہوا
کہ آپ کا فرمان بیان کلام اللہ اور کلام رسول اللہ ہی پھر شریعت تازہ کہان کہ

[illegible]

ختم الہدیٰ لی ہدایت

مولف اور ناشر مولف ختم الہدیٰ اساتذہ
جنہی مدد اس سالہ متبرکہ کی تالیف ہوئی
ان کا نام اور مقدمہ کتاب
ابورجاء لکھنے کی جا پرسود اور ابتدا وسود
ابورجاء کی جا اور اس نام الفقر کے جواب
ابتداء ہدایت لکھنے کے اسباب اور
کذب مرجح کا ثبوت اسکے مقولے سے
علامہ منکرین کے ایسے عبارت کہ تہذیب
ہمارے مقتدیوں کو تہذیب سخت کا لیا دینے
مہدی موعود علیہ الصلوٰۃ کی محی کے تواریخ
مسود کے پہلے باب اور عقیدہ اول کا رد
جس سے مسود کی بے علمی ثابت ہی اور
اپنے مقتدیوں کو جاہل بنانا
عقیدہ دوم و سوم جدا کرنا بھی دلیل
مسود ہی اور ثبوت ہمارا نام کی مہدی
منکرین کے قرار داد کے موافق
مہدی کے منکر کا کفر مسود کے قول سے اور
کفار کی زیادتی مومنوں کی کمزور مانے
میں قرآن و حدیث سے
نکتہ منکر مہدی کا کفر عظیم الایمان ہی نہ
عظیم الاسلام اور عظیم دہل جی کی
عقیدہ چہارم و پنجم و ششم کا جواب
باب پنجم و ششم و شہتم کے رد میں
عقیدہ ہفتم کا افری مسود ہی چوری کیا
عقیدہ ہشتم کا افری مسود کے قول سے ثابت
تقریر عقیدہ نہم بھی دلیل نا دلالتی مسود
ہی اور یہ اعتراض مسود کا رسول اللہ
اور آپ کے اصحاب پر ہی کہ عیسوی بھی
ایسا ہی کہے ہیں
مسود ہمارے یہاں ملے ہیں حرام کھا سکتے

ہدیہ بدویہ لی ہدایت

باب اول عقیدہ اول
عقیدہ دوم و سوم
عقیدہ چہارم و عقیدہ
پنجم و عقیدہ ششم
عقیدہ ہفتم
عقیدہ ہشتم
عقیدہ نہم
عقیدہ دہم

ختم الہدیٰ لی ہدایت

حجوت کا ثبوت
عقیدہ دوم کا جواب اور معنی اسلام کا اور
فرق انبیاء اور مومنین کے اسلام کا
مسود کا اعتقاد یہ ہی کہ ہمارے رسول
بھی سب نبیوں کے برابر ہیں اور اسلام کا معنی
سوفیہ کے نزدیک
خاتم الانبیاء کے نور سے ساری جہان کی
پیدا ہونے کا ثبوت تفسیر حسینی وغیرہ سے اور
قولہ فاعلی ملک الرسل فضل الایہین مسود
کی تحریف
عقیدہ یازدہم کا جواب اور جانا تمام الانبیاء
کے نور سے سب انبیاء کی پیدائش جائزہ
اور داخلہ دیکھنے کی صحت حدیث صحیح سے
عقیدہ دوازدہم کا ثبوت اور مسود کی
تجہیز ہی عقیدہ اور عمل کے معنی سے اور
رسول کا اپنے امتیون کو بھی شرک
وغیرہ کی نسبت فرمانا اور منکرین کا ایسا ہی
اعتراف کرنا
اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں کے کھنسنے
دیکھنے کے دلائل اسطورہ منکر اسکا مغربی
موسیٰ کو دیدار ہوا مسود دلائل
دار دنیا میں دیدار ہونے کا اختلاف کتاب
عقیدہ سیزدہم کی تحقیق
آیات و حدیث بنی سے جی مسلمانوں کو
شرک و نفاق کے مکروہ دہن
عقیدہ چہارم کا جواب اور مال دنیا کی بڑائی
مسود کا حجوت مسود کی کتاب سے
مسود قولہ فاعلی خذ منہم الایہ کے معنی میں
تحریف کیا
عقیدہ پانزدہم کا اثبات اور تاریک ثبوت

ہدیہ بدویہ لی ہدایت

عقیدہ دہم
عقیدہ یازدہم
عقیدہ دوازدہم
عقیدہ سیزدہم
عقیدہ چہارم و دہم
عقیدہ پانزدہم

SALEH JUNG ESTEED-PRINTERY
10, Chittagong
10, Chittagong

| | | | | | |
|----|-------------------|----|---|----|---|
| ۳۰ | عقیدہ مجیدیم | ۳۰ | عقیدہ مجیدیم کا جواب | ۲۰ | جس حجت کا ثبوت وجوب قرآن سے ہی مسود ہوا |
| ۳۱ | تتمۃ البابا عقیدہ | ۳۱ | مسود ہمارا فراموش کیا کہ عالم میں چند چیز حق خدا کے نہیں جانتے ہیں | ۲۱ | ربانیت مقرر کیا اور ہمارا مبدیوں کا حال |
| ۳۲ | تسویہ | ۳۲ | مسود تتمۃ البابا عقیدہ تسویہ کا رد وجواب | ۲۱ | ہمارے بیان کا دستور العمل |
| | | ۳۲ | یعنی ہم پر جھوٹا فری باندہا کہ رسول کو ہمارا امام کے ادنیٰ مریدوں برابر جانتے ہیں اور حدیث صحیح سے مندر ہوا | ۲۲ | عقیدہ شادیم کا جواب |
| | | ۳۳ | رسول ایک قوم میری منزلت میں ہیں اور میرا بھائی فرماے سوا کا معنی | ۲۳ | اب انصاف پسندوں کو غور ملاحظہ فرمائیے ہمارا عقیدہ |
| | | ۳۳ | رسول کے امتی قدم و قلب پر انبیاء کے ہو کر موعود و مرتبہ حاصل کرینا ثبوت | ۲۳ | جناب ہدی موعود میں کیا ہی اور معنی نسخ کا |
| | | ۳۴ | مسود خلافت نبویہ میں دو صدیق بنایا گیا اور آیت رسول اللہ شہداء بدر و اہل بیت صلوٰۃ کی قطعیت جنت کا منکر ہوا اور جو ہتر فرقوں کا ثبوت حدیث صحیح سے اور خدا کے کیلئے کے | ۲۴ | مہدی موعود بنی متبع ہونے کی احادیث و اقوال اور سوال مسود اور مسود کہ بہان کا ثبوت ہمارا امام پر |
| | | ۳۵ | افتر کا اشارہ | ۲۴ | نزول احکام کے دعویٰ کا |
| | | ۳۶ | مسود ہمارا امام کے موعود پر اعتراض کیا سو بعینہ علماء عیسویہ وغیرہ کی پیروی ہی | ۲۵ | ثبوت اس امر کا کہ ہمارا امام کا دعویٰ تعلیم غیورانہ مسود کے مقولے اور دوسرے دلائل بعد خاتم النبیین کے |
| ۳۷ | باب دوم | ۳۶ | مسود کا باب دوم عماد الدین عیسوی وغیرہ کی پیروی مسود اور اسکے اخوان کے مقولے سے ہمارا امام کی جہودیت کا ثبوت اور دوسرے چند دلائل کی حقیقت کے | ۲۵ | متبع ہونے کا ثبوت |
| | | ۳۷ | مسود سبب کم فہمی کے قطعیت خلاف عقل سے منکر اور ان لوگوں کا ذکر جس سالہا بغیر کھانچے عبادت الہی کرتے حیات سے رہے اور مسود کی جھوٹ کی دلائل اس کی کتاب سے | ۲۶ | علماء ظاہر اور علماء باطن کے فرائض واجتناب و سنن وغیرہ کا خلاف ایسا کہ ایک مستحب و دوسرا کفر من ہی اور مسود کی وحی فرشتہ کا کیا کہ جس سے اس کی نادانی |
| ۵۲ | لائقون القاء بعد | ۳۸ | حدیث لائقون القاء العود کے معنی میں تحریر کیا اسکے تصنیف عناد کے دلائل اس کے کتاب سے | ۲۶ | ظاہر ہی کہ شرح عوامل تربیت والا بھی سمجھے معنی خلیفے کا اور قرآن کو کتاب بطون ہونے کا ثبوت اور قرآن کا معنی باطنی بیان کرنے بعض اصحاب فر کر کہ اگر ہم بیان کریں تم ہو کہ کفر کہینگے یا گلا کا تینگے |
| | | ۳۹ | مسود کے باب سوم کا رد اور اثبات جہودیت جناب سید محمد بن سید عبداللہ جونیوری | ۲۷ | قرآن کو ستر لہن ہونے کا ثبوت حدیث سے اور معنی ظاہر ہی بیان کر نیوالے اہل باطن کے نسبت کرنے بہائم کے مانند ہونے کا ثبوت اور کفار کا طعنہ اسپر |
| ۷۶ | باب سیوم | ۴۰ | سبب توقف علماء سلف وغیرہ آثار و علامت جہدی میں | ۲۸ | مسود کو لفظ مبین کا معنی معلوم ہوا |
| | | ۴۱ | | ۲۹ | عقیدہ ہندیم کا جواب اور لفظ غیب کا معنی |
| | | ۴۲ | | ۲۹ | مسود کے لائے ہوئے آیات میں اور ہمارا عقیدہ |
| | | ۴۳ | | ۲۹ | ہمارا رسول کو اور دوسرے انبیاء اولیا کو امور آئندہ کا کشف ہونے کے دلائل |
| | | ۴۴ | | ۲۹ | عرش سے فرش تک مغربین بارگاہ سبحانی کو رانی کے دانے برابر نظر آینا ثبوت |
| | | ۴۵ | | ۳۰ | |

اتفاق اس سنت جماعت کا ہی کہ حدیث کی صحت
 و سزا کرنا مجتہدوں کے سوا دوسرے کو حرام ہی ۴۴
 ہمارے امام کی جہد ویت کے اتفاقی قطعی دلائل ۴۵
 بعض امت محمدیہ پر وہ نصاریٰ کی پڑی کر چکا ثبوت
 حدیث صحیح سے ۴۵
 کسی ام بن ہور کینے والوں کی گواہی منظور نہی سننے والے
 اور مسود کے دلائل ظنی ہو چکا ثبوت ۴۶
 اثبات دلیل اول اور خبر متواتر کی تعریف ۴۷
 مسود کے مقولے سے امام کی فاطمیت متواتری ۴۷
 ہمارے مخالفین غریبہ بن خدیجہ کے شجرات ہمارے
 امام کی سیاد کا ثبوت نکتہ حدیث اسم ابیہ اسم ابی
 بیان ہیں ۴۸
 مسود شعب الایمان نہ دیکھ کر غلطی اور دم فری کیا ۴۹
 تاریخ و نسب کے کتب کا اختلاف اور انکی بے اعتباری ۵۰
 مسود نسب میں عماد الدین عیسوی کی پیروی کیا ۵۱
 سیادت اور جہد ویت کا ثبوت فرمان جہدی
 ایسا ہی جیسا ثبوت رسالت و ابراہیمیت فرمان ہے ۵۲
 تبنیہ ثبوت دلائل کے خلاصے میں ۵۲
 فایہ سید و نکلی اثبات کرنیوالوں کی عید کے بیان ۵۳
 دوسری دلیل کا ثبوت ۵۳
 مسود کے لکھے اور ہمارے امام سے لیکر آج تک ہمارے
 زور کے اتفاق سے ثابت ہی کہ امام کے والد کا نام
 عبداللہ ہی اور عرف سید خان ۵۴
 سو وجہ ثبوت لکھا ہی کہ ہمارے امام فرمان کرمیر
 باپ کا نام عبداللہ نہیں ہمارے بیان کے موافق
 اتفاق اس امر میں کہ ہمارے امام کے والد کا نام عبداللہ
 ہی اور حدیث بیلا الارض منطوق و عدلا کا بیان ۵۴
 سو وجہ ثبوت لکھا کہ صاحب ثواب و الوالات ہی
 ہمارے امام کی ان کا نام امینہ لکھے ہیں ۵۵
 مسود کے لکھے سے ثابت ہی کہ ہمارے امام جبار
 باپ کا نام عبداللہ ہی وہی ہے ہمارے امام کا نام

دلیل اول

دلیل دوم

عبداللہ ہی ذیل سے ہیں اثبات اس امر کا کہ ہمارے
 امام کے والد کا عرف سید خان ہی جیسا ابو رجا کا
 عرف زمان ثانی ہی ۵۷
 مسود ہمارے امام پر افری کیا کہ آپ رسول کے والد کا
 نام عبداللہ ہونے سے انکار کئے ہیں ۵۷
 مسخ ہمارے امام کے اس فرمان کا کہ فرماے محمد
 عبداللہ ہی اور جہدی بھی عبداللہ ہونا ضروری ۵۷
 رسول آپ فرماے مجھے ابن عبداللہ لکھنا سہی ۵۷
 متعدد شجرات وغیرہ سے ہمارے امام کا نسب امام
 موسیٰ کاظم تک بیان عبداللہ و مان نعمت اللہ
 ہو کر ثابت و صحیح ہی ۵۸
 ثبوت اس امر کا کہ حقیقاً محمد بنی اور محمد جہدی
 علیہما الصلوۃ عبداللہ ہیں ۵۹
 تیسری دلیل کا ثبوت ۵۹
 مسود کی غلط فہمی حدیث کے معنی میں اور ہمارے
 امام کی جہد ویت کا ثبوت احادیث مسلمہ و اقرین
 سے اور مسود کا امام بخاری اور مسلم وغیرہ انکار
 پر افری کرنا ۶۰
 جو تہی دلیل کا ثبوت اور روایات صاحب المرجع
 کو مسود تسلیم کر چکا اور مسود حدیث کے معنی میں
 تحریف کر چکا اثبات ۶۱
 ہمارے امام کی جہد ویت کی تصدیق کا ثبوت
 وجوب احادیث متفقہ و اقرین سے ۶۲
 دلیل ختم کا ثبوت اور اکثر کتب میں و زوان
 دین کا تحریف کرنا ۶۲
 مسود کا حدیث کے معنی میں تحریف کرنا اور
 امور غیبیہ میں دو قول مخالف بیان کر کے حرام
 ہونا اور اولیاء اللہ کو آپ جناب باری مانند
 انبیاء کے تقدیم معانی کلام اللہ و ظلام رسل کرنا ۶۳
 امور غیبیہ میں اولیاء اللہ کی اتباع واجب ہی
 اگرچہ علماء و فاضلہ اسکے خلاف پر بھی ہوں ۶۳

دلیل سوم ۹۴

دلیل چہارم ۱۰۲

دلیل پنجم ۱۰۰

| | | | |
|----|--|----|---|
| ۷۶ | براقبت سے مہدی اور عیسیٰ کا خروج ایک وقت ہونا احادیث صحیحہ سے باطل ہے اور دوسرے دلائل بھی مسودہ فتوحات کے اشعار کا معنی غلط کیا اور صدیق ولایت رحمہ پر جھوٹا بیہان لگایا اور حدیث میں تحریف کیا | ۷۶ | عزیز بھری میں مہدی موعود کا خروج قرآن و احادیث صحیحہ سے ثابت ہونا مسودہ کا تحریف کرنا حدیث علی اس کل ماتہ سنہ کے معنی میں مسودہ حدیث منہ یوم مغت علی یوم فہیت کے معنی میں تحریف غلطی اور معنوی کیا |
| ۷۷ | مسودہ کے جھوٹوں اور تحریفات کا اثبات مسودہ اور اسکے مقتدا کے قول سے اور ہمارا امام کے مہدویت کا ثبوت | ۷۷ | حدیث امام جعفر رضہ جو روایت زرین ہی کہ جس سے مہدی کا خروج میرے لئے مرنے لگے ہونا ثابت ہے |
| ۷۸ | دلیل نہم کا ثبوت یعنی ہمارے امام کے حال کی مطابقت اشباح اکبر کے کلام سے | ۷۸ | مسودہ کا اعتقاد یہ ہے کہ رسول بھی موصیہ جانبہ میں عوام پر کیے تھے کہ مہینہ جانتے تھے ترے و حال کے ناب جھوٹے و جانور کی پچھانت |
| ۷۹ | ہمارے امام کے فرزند اور خلیفے اول پر مسودہ جھوٹا فقری کیا | ۷۹ | اور امام دین کی تحریف اور حدیث مجاہدین کی دلیل ششم کا ثبوت |
| ۸۰ | دلیل دہم مقررہ مسودہ کا رد | ۸۰ | مسودہ کی غلط فہمی قیامت کی گواہی بابین |
| ۸۱ | دلیل یازدہم کا ثبوت مسودہ اولوالباب کے معنی اور آیات حکامات متشابہ کی حقیقت اور حرف ثم کی تحریف سے ایک بے خبری | ۸۱ | دلیل ہفتم کا ثبوت مسودہ کا حدیث کے معنی میں تحریف کر کے اپنے قول سے آپ طرز ہونا اور حدیث قحطان کی تحقیق |
| ۸۲ | آیہ ثم ان علینا بیان سے مراد بیان تمام الاولیاء کہ وہی مہدی ہی ہوئے کا ثبوت | ۸۲ | مسودہ کی دنیا طلبی اور کفار قریش وغیرہ کی پردہ کر کے آیہ وعد اللہ الذین امنوا الایہ کے معنی میں تحریف کرنا |
| ۸۳ | دلائل ہمارے ہونا | ۸۳ | جہاد اصغر جہاد اکبر کا بیان |
| ۸۴ | گردہ مہدی موعود کے علاوہ مراتب کا ثبوت قرآن مسودہ کی دنیا طلبی کہ علامت کفری اور جناب مہدی کا فقیر ہونا حدیث مرتضوی سے اور مسودہ کی جہالت لفظ غیب کے معنی سے | ۸۴ | دلیل ہشتم کا ثبوت فتوحات کی بکرات اور مسودہ کی پہلی تحریف |
| ۸۵ | حکایت بد شکل عورت کی جو امام کے خوبصورتی کے سبب پھر مرد پر ناز کرنے سے منہ پر پتھوک دیا | ۸۵ | مسودہ کی دروغ گوئی ہمارے امام کے رسول اللہ سے ہمہ شکل ہونے میں اور اسکی تحریف دوم کہ سراسر کذب ہے |
| ۸۶ | حدیث صحیح سے ثابت ہے خلافت مہدی کی نبوت میری ہی نہ دوسرے کی | ۸۶ | مسودہ کی تحریف سوم اور امام کی داد و بخش اور قسم بالسویہ ایسا کاشا کہ دوسری اسکے تحریف کا ثبوت |

دلیل نہم ۱۳۲

دلیل دہم ۱۳۴

دلیل یازدہم ۱۳۷

دلیل ششم ۱۲۹

دلیل ہفتم ۱۳۲

دلیل ہشتم ۱۳۴

دو ممتازان کفار سب غرور دولت دنیا کے ہمارے رسول
اور دوسرا دنیا اور مومنوں کو غرور و غیور جاگو دولت الہیہ
محرم رہنے کا بیان قرآن سے ۸۷

ثبوت مہدویت جناب محمد جیو پوری احادیث صحیحہ
بسیب لاطمت اجابت محمدیہ جو اس جناب کی مخالفت
فائدہ علماء دنیا پرست و دنیا کی برائی کے بیان
دنیا کی برائی کا بیان ۹۲

فائدہ فقیر و نکی بزرگی و مرتبت میں ۹۶

دلیل دوازدم کا ثبوت ۹۶

جناب ولایت مآب علی رہنے کے فرمان کا مسودہ منکر
ہی اور مہدی کے اصحاب رسول کے اصحاب کے برابر ہونا ۹۷

ہمارے امام کے اصحاب کے موافقت کلام جناب تقویٰ
مقولے سے مسودہ اور اسکے مقتدا کے ۹۹

جناب تقویٰ مہدی کا نوسو پر خروج بیان کرتے ہیں
مسودہ تحریف کر کے نو برس کی سلطنت مقرر کیا اور
نوسو پر خروج کے دوسری دلائل حدیث و غیرہ سے ۱۰۰

جناب تقویٰ کے کلام سے ثابت ہو چکا کہ مہدی کے
اصحاب فقیر رہیں گے ۱۰۱

دلیل سیزدہم کا ثبوت بار بار مذکور ہوا کہ جس دلیل میں
شبہ ہو رہے ہیں کے مومنین کے نزدیک قابل استدلال
نہیں اور اعتراض مسودہ کا بیان بچند وجہ نامعقول
ہی کہ اس کو تحریف کہتے ہیں ۱۰۱

دلیل چارہم کا ثبوت مسودہ کا حدیث کے معنی میں
مسودہ کے معنی سے ہمارے حقیقت اور اسکا بطلان ظاہری ۱۰۳

بسیب مہدی مسودہ کو تفسیر مہدی ہی و معنی سلطنت کا ۱۰۵

دلیل پانزدہم کا ثبوت اور اتباع کے مندرجہ علماء مہدیہ
ہو چکا بھی ۱۰۶

مسودہ حدیث جبریل کی تعریف میں مآب اہل کتاب کی
پیروی کیا ۱۰۷

امت محمدیہ فرقہ تفریق میں سبب کم فہمی جو تفریق کیا ۱۰۸

مسودہ کو ابھی تک زکوٰۃ کے عرف و خبر نہیں ۱۰۹

مسودہ حدیث کے معنی غلط کر کے اپنے مقولے سے اپ
لزم ہوا اور امام محمد باقر کے فرمان میں تحریف کر کے
مہدی کو بادشاہ مقرر کیا ۱۱۰

مسودہ کا بیڑی کی پیروی کرنا اور مہدی کا ذکر کتب
انبیاء سالغہ میں بھی ہونا ۱۱۰

ثبوت اس امر کا کہ کوئی نادر ہو مگر مہدی کے پیچھے
درست نہیں ۱۱۲

مسودہ کو اتک حاجت کے معنی سے خبر نہیں ۱۱۳

ہمارے امام سب امور دینی میں نبی کے برابر تھے ۱۱۴

مسودہ آپ چوری کر کے مصنف سراج البصائر چربی
کی تہمت لگایا اور ہمیشہ مومنوں کا گناہ زیادہ کرنا
قرآن سے ثابت ہی ۱۱۴

مذہب مہدویہ کی شہرت عرب و عجم و غیرہ ملکوں میں کر
ظلم و عدل زمین بھر چکا ثبوت اور بعض امت محمدیہ
سے مخالفت کرنا احادیث سے ثابت ہی ۱۱۵

معاذ اس حدیث کا مہدی کہ آدمی کا دل قناعت
سے مٹتی ہوتا ہی چنانچہ سعدی فرماتے تو لکری بہت
نہال اور ثبوت اس کا کہ مہدی بعض امت محمدیہ کے
دلوں کو مٹنے کرینگے نکل امت کے اور غنی ہمارے امام کے
اصحاب کا مسودہ اور اسکے مقتدا کے قول سے اور ہمارے
امام کا تقسیم بالسویہ کرنا ۱۱۶

ثبوت اس امر کا کہ شان مہدی برعکس مسودہ از جانب
امت و بیعت کا فرق اور اقسام بیعت ۱۱۸

دلیل شانزدہم کا ثبوت ۱۱۹

مہدی کا لقب ہند میں ہو چکا سب اور رسول کی نواہی
فہم کلام میں ۱۲۰

مسودہ مطلق الالایت کی عبارت میں تحریف کر کے مانند
رسول کے ہمارے امام پر اعتراض کیا جسے خلیفہ اللہ کی
گواہی لوگوں سے طلب کیا ۱۲۱

بنیاد وغیرہ کے دعویٰ کی کو ہی کی حقیقت اور آیات
روایت کا بیان ۱۲۳

دلیل دوازدم

دلیل سیزدہم

دلیل چارہم

دلیل پانزدہم

دلیل شانزدہم ۱۶۹

| | | | | | |
|-----|---|-----|--|-----|--|
| ۱۲۸ | سرکہ آنکھوں نے دنیا میں خدا کو دیکھا فرض سوچا کہ وہ کونسا ہے | ۱۷۱ | حدیث جعل رزق تحت ریحی کا معنی اور سود کی تحریف اس میں | ۱۷۱ | حدیث جعل رزق تحت ریحی کا معنی اور سود کی تحریف اس میں |
| ۱۲۸ | جس آیت سے اصل سنت ثبوت روایت کرنے میں سود ہے | ۱۷۱ | منہ کسب کے امادیت اور سود کی تحریف حدیثوں کے معنی میں | ۱۷۱ | منہ کسب کے امادیت اور سود کی تحریف حدیثوں کے معنی میں |
| ۱۲۸ | مٹنے میں معتزلہ کی یہ وہی کیا | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی و ہم بیت کے معتقدوں کو اسکا حارجی بنانا | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی و ہم بیت کے معتقدوں کو اسکا حارجی بنانا |
| ۱۲۸ | دلیل مفہوم کا ثبوت اور سود مرابح الالباع کی عبارت | ۱۷۱ | اثبات کفر مرید و اشتغال دنیا و مافیہا | ۱۷۱ | اثبات کفر مرید و اشتغال دنیا و مافیہا |
| ۱۲۸ | میں تحریف کرنا سبب | ۱۷۱ | دنیا کے درجے اور بقدر عزت و داخل دنیا نہ بننا جو فرقہ وارانہ ہے | ۱۷۱ | دنیا کے درجے اور بقدر عزت و داخل دنیا نہ بننا جو فرقہ وارانہ ہے |
| ۱۲۹ | مسود کے تحت چھ متعدد وہ کابیا کا اصل اسے ہمارا نام کی | ۱۷۱ | مسود کی بدعتی یا زہم غزلت کو ترک عورت کرنا اور ملزم بننا | ۱۷۱ | مسود کی بدعتی یا زہم غزلت کو ترک عورت کرنا اور ملزم بننا |
| ۱۲۹ | مہدویت ثابت ہی | ۱۷۱ | فضیلت غزلت اور صحیحہ کی ساجو غزلت کی فضیلت پر غفلت | ۱۷۱ | فضیلت غزلت اور صحیحہ کی ساجو غزلت کی فضیلت پر غفلت |
| ۱۳۳ | اب ہمارا امام کے ممکنہ سے سوال ہی کا خاتمہ اس کی | ۱۷۱ | عالمیاتی کی برائی منع قبول دعوت فاسق دلائل اور مسو کی تحریف | ۱۷۱ | عالمیاتی کی برائی منع قبول دعوت فاسق دلائل اور مسو کی تحریف |
| ۱۳۳ | تصدیق کی کیا دلیل کہتے ہو اور فرقہ داری کا ذریعہ | ۱۷۱ | حدیث میں | ۱۷۱ | حدیث میں |
| ۱۳۳ | صادق کا نبوت و مہدویت کے لئے | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی و زہم اور سود کو اسکا حارجی کرنا امام پر | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی و زہم اور سود کو اسکا حارجی کرنا امام پر |
| ۱۳۵ | مسود ہمارا امام پارتی کیا اپنی مخالف جو شیعہ و سنی دونوں | ۱۷۱ | علوم زہنیہ حسب حال ہر ایک شخص کے متفاوت ہی | ۱۷۱ | علوم زہنیہ حسب حال ہر ایک شخص کے متفاوت ہی |
| ۱۳۶ | مہدی کا مخالف کو فی امتی ہو غلطی ہو سکے دلائل | ۱۷۱ | حدیث طلب العلم فریضہ کا معنی | ۱۷۱ | حدیث طلب العلم فریضہ کا معنی |
| ۱۳۶ | مسود کو ایسے جہالتوں کا بیا بی کہ ہمارا امام کو فراموش کر گئے ہیں | ۱۷۱ | ہمارا امام کا بیانیہ معنی مراد اللہ و مراد رسول اللہ جو پورے دیکھا گیا | ۱۷۱ | ہمارا امام کا بیانیہ معنی مراد اللہ و مراد رسول اللہ جو پورے دیکھا گیا |
| ۱۳۹ | مسود کو کذب اور اس کے احتمال و استحکام کا حل شافی | ۱۷۱ | مسو کی دعا اور ذکر الہی کے شرف و فضل سے جہالت | ۱۷۱ | مسو کی دعا اور ذکر الہی کے شرف و فضل سے جہالت |
| ۱۴۱ | مسو کی بدعتی اصل تحریف کلام امام میں نہ جو وقت و آواز میں | ۱۷۱ | ذکر الہی کی فریضیت کا ثبوت قرآن و قرأت قرآن مستحب | ۱۷۱ | ذکر الہی کی فریضیت کا ثبوت قرآن و قرأت قرآن مستحب |
| ۱۴۳ | مسود کی بدعتی و ہم تحریف و اقتراری | ۱۷۱ | حدیث العلماء و رتہ الانبیاء کا معنی کہ مراد بیانا علماء باطن میں | ۱۷۱ | حدیث العلماء و رتہ الانبیاء کا معنی کہ مراد بیانا علماء باطن میں |
| ۱۴۳ | مسو کی بدعتی سویم سے شیعہ کو مشابہ بنانا | ۱۷۱ | فائدہ علم و علمائے ظاہر کے فرق کے بیانیہ اور حدیث میں علم کا معنی | ۱۷۱ | فائدہ علم و علمائے ظاہر کے فرق کے بیانیہ اور حدیث میں علم کا معنی |
| ۱۴۴ | مسود کی بدعتی چہارم منکرین رسول اللہ صوفیوں کو | ۱۷۱ | مسود کی اس بدعتی کا خلاصہ | ۱۷۱ | مسود کی اس بدعتی کا خلاصہ |
| ۱۴۵ | مسو کی بدعتی پنجہ غوفی مالک سناور میں اسے شرعی میں | ۱۷۱ | علم باطن بن کے پیر حاصل ہوا ممکن نہیں کہ جسے سبب فیض ہو | ۱۷۱ | علم باطن بن کے پیر حاصل ہوا ممکن نہیں کہ جسے سبب فیض ہو |
| ۱۴۶ | مسو کی بدعتی ششم حجت اور ابو فریحہ و سحرینا و یلید و یولڈ کا | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی سترہ منکر رسول اللہ کے ملوثی حدیث میں | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی سترہ منکر رسول اللہ کے ملوثی حدیث میں |
| ۱۴۹ | مہدی فرما سو میں خبری کا ثبوت | ۱۷۱ | مسو کی دعا بازی کا ثبوت | ۱۷۱ | مسو کی دعا بازی کا ثبوت |
| ۱۵۷ | قل ہو اللہ کی سورہ میں یلید و یولڈ فرمایا کا خلاصہ | ۱۷۱ | اللہ تعالیٰ کے خلیفہ کو جا اور وقت پر دعویٰ کرنا ایسا فرض | ۱۷۱ | اللہ تعالیٰ کے خلیفہ کو جا اور وقت پر دعویٰ کرنا ایسا فرض |
| ۱۵۹ | فرقہ باطنیہ کی تعریف اور مسو مشابہ اعتقاد کے ثبوت | ۱۷۱ | ہی صیبا ہلکوج و نازہی | ۱۷۱ | ہی صیبا ہلکوج و نازہی |
| ۱۶۰ | مسود کی بدعتی ہفتم حدیث اور مرتبہ ولایت منکر ہونا | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی چہارم حدیث غیر منہ تحریف اور نکو دخل | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی چہارم حدیث غیر منہ تحریف اور نکو دخل |
| ۱۶۱ | الہام و کی خلاف پر قباس مجتہد ہو تو قیاس طبع ہو سکتا ہے | ۱۷۱ | توبہ نہ جانا اور حدود الہی سے غفلت | ۱۷۱ | توبہ نہ جانا اور حدود الہی سے غفلت |
| ۱۶۱ | مسود کی بدعتی ہشتم اور اس رسول اور صحابی کو باوجود ہر | ۱۷۱ | عدل فی القسم کا وجوب اور قبول ہر نہ وجہ کا جو نہ | ۱۷۱ | عدل فی القسم کا وجوب اور قبول ہر نہ وجہ کا جو نہ |
| ۱۶۵ | براہر کرنا | ۱۷۱ | مسود کی بدعتی نازہم آپ منکر مہدی کو کا فر جانا پھر | ۱۷۱ | مسود کی بدعتی نازہم آپ منکر مہدی کو کا فر جانا پھر |
| ۱۶۶ | کسی کچھ لینے کے لئے جناب صدیق ولایت آباد دیکھ کا | ۱۷۱ | اسے انکار کرنا اور اس کفر کی حقیقت | ۱۷۱ | اسے انکار کرنا اور اس کفر کی حقیقت |
| ۱۶۷ | توکل کی حقیقت اور رسول اللہ کا ترک اسباب کرنا | ۱۷۱ | منکر مہدی کی جھجے کوئی غنا جائز نہیں ہے ہمارا کیا کا تھا | ۱۷۱ | منکر مہدی کی جھجے کوئی غنا جائز نہیں ہے ہمارا کیا کا تھا |
| ۱۶۹ | مسو کی بدعتی نہم رسول اللہ کے کسب حکم کرنے پر اسکا منکر ہونا | ۱۷۱ | ہمارا امام کی مہدویت کا ثبوت اور حدیث کا ذکر اہل | ۱۷۱ | ہمارا امام کی مہدویت کا ثبوت اور حدیث کا ذکر اہل |
| ۱۷۰ | بعض انبیاء اور ہمارا رسول اللہ کے کسب حکم کے ذریعہ | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی شانزدہم ہر منکر کفر کے افسانے سے بچ کر تارک | ۱۷۱ | مسو کی بدعتی شانزدہم ہر منکر کفر کے افسانے سے بچ کر تارک |

| | | | | | |
|-----|---|-----|---|-----|---|
| ۲۰۳ | شکر و لغو اتفاق کا اثبات | ۲۰۳ | امام محمد بن ہزرون رضی اللہ عنہما کی کتاب کا ثبوت حدیث صحیح سے | ۲۲۸ | امام محمد بن ہزرون رضی اللہ عنہما کی کتاب کا ثبوت حدیث صحیح سے |
| ۲۰۴ | مسود کا قریب اور آبا و حدیث میں تحریف | ۲۰۴ | مسود کا قریب اور آبا و حدیث میں تحریف | ۲۲۹ | مسود کا قریب اور آبا و حدیث میں تحریف |
| ۲۰۵ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۰۵ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۳۰ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور |
| ۲۰۶ | دو کتا جن ہوینکا ثبوت | ۲۰۶ | دو کتا جن ہوینکا ثبوت | ۲۳۱ | دو کتا جن ہوینکا ثبوت |
| ۲۰۷ | عالم دنیا پرست و بے دینانے سے بدتر ہونیکے دلائل | ۲۰۷ | عالم دنیا پرست و بے دینانے سے بدتر ہونیکے دلائل | ۲۳۲ | عالم دنیا پرست و بے دینانے سے بدتر ہونیکے دلائل |
| ۲۰۸ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۰۸ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۳۳ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور |
| ۲۰۹ | بازید بسطامی کی حکایت | ۲۰۹ | بازید بسطامی کی حکایت | ۲۳۴ | بازید بسطامی کی حکایت |
| ۲۱۰ | زبدۃ المعانی وغیرہ اس امر کا ثبوت کہ ہزار بار کا لکھنا | ۲۱۰ | زبدۃ المعانی وغیرہ اس امر کا ثبوت کہ ہزار بار کا لکھنا | ۲۳۵ | زبدۃ المعانی وغیرہ اس امر کا ثبوت کہ ہزار بار کا لکھنا |
| ۲۱۱ | میں حج ہی | ۲۱۱ | میں حج ہی | ۲۳۶ | میں حج ہی |
| ۲۱۲ | ہمارا امام کے فرمان کا معنی اور حج کو جانا ہمارا امام اور مصدقین کا | ۲۱۲ | ہمارا امام کے فرمان کا معنی اور حج کو جانا ہمارا امام اور مصدقین کا | ۲۳۷ | ہمارا امام کے فرمان کا معنی اور حج کو جانا ہمارا امام اور مصدقین کا |
| ۲۱۳ | مسود اور اسکے امثال کے خدا کا دیدار ہر چند ہونیا انہیں میں ہی | ۲۱۳ | مسود اور اسکے امثال کے خدا کا دیدار ہر چند ہونیا انہیں میں ہی | ۲۳۸ | مسود اور اسکے امثال کے خدا کا دیدار ہر چند ہونیا انہیں میں ہی |
| ۲۱۴ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۱۴ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۳۹ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور |
| ۲۱۵ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۱۵ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۴۰ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور |
| ۲۱۶ | اور اسکا جواب اور مقبولیت و مردودیت کا لکھنا لکھنا | ۲۱۶ | اور اسکا جواب اور مقبولیت و مردودیت کا لکھنا لکھنا | ۲۴۱ | اور اسکا جواب اور مقبولیت و مردودیت کا لکھنا لکھنا |
| ۲۱۷ | مقدرات کی تبدیلی کے دلائل مکملین و صوفیہ کے کتب سے | ۲۱۷ | مقدرات کی تبدیلی کے دلائل مکملین و صوفیہ کے کتب سے | ۲۴۲ | مقدرات کی تبدیلی کے دلائل مکملین و صوفیہ کے کتب سے |
| ۲۱۸ | عقاد الدین عیسوی غیری کے مسود کا پوری کرنا اور جواب | ۲۱۸ | عقاد الدین عیسوی غیری کے مسود کا پوری کرنا اور جواب | ۲۴۳ | عقاد الدین عیسوی غیری کے مسود کا پوری کرنا اور جواب |
| ۲۱۹ | جھار سے آدمی کی پیدائش کا | ۲۱۹ | جھار سے آدمی کی پیدائش کا | ۲۴۴ | جھار سے آدمی کی پیدائش کا |
| ۲۲۰ | مسود کی غلطی مسئلہ فقیر میں تاریخ و تفسیر میں اور اردم گال | ۲۲۰ | مسود کی غلطی مسئلہ فقیر میں تاریخ و تفسیر میں اور اردم گال | ۲۴۵ | مسود کی غلطی مسئلہ فقیر میں تاریخ و تفسیر میں اور اردم گال |
| ۲۲۱ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۲۱ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور | ۲۴۶ | مسود کی بغلی ہند کے کی حقیقت میں بحال کا کام کرنا اور |
| ۲۲۲ | مسود کا رسول اللہ پر افتری کرنا اور جھوٹا ہونے کے ثبوت | ۲۲۲ | مسود کا رسول اللہ پر افتری کرنا اور جھوٹا ہونے کے ثبوت | ۲۴۷ | مسود کا رسول اللہ پر افتری کرنا اور جھوٹا ہونے کے ثبوت |
| ۲۲۳ | ادشا کر دعا مانگنے میں | ۲۲۳ | ادشا کر دعا مانگنے میں | ۲۴۸ | ادشا کر دعا مانگنے میں |
| ۲۲۴ | مسلم جو انہیں روایت کیا ہی اسکا خلاصہ کرنے کے ثبوت | ۲۲۴ | مسلم جو انہیں روایت کیا ہی اسکا خلاصہ کرنے کے ثبوت | ۲۴۹ | مسلم جو انہیں روایت کیا ہی اسکا خلاصہ کرنے کے ثبوت |
| ۲۲۵ | فرمنے کے بچے ہاتھ اٹھانے کے قطع نظر قطع دعا مانگنا عیت | ۲۲۵ | فرمنے کے بچے ہاتھ اٹھانے کے قطع نظر قطع دعا مانگنا عیت | ۲۵۰ | فرمنے کے بچے ہاتھ اٹھانے کے قطع نظر قطع دعا مانگنا عیت |
| ۲۲۶ | مکروہ ہونیکے دلائل | ۲۲۶ | مکروہ ہونیکے دلائل | ۲۵۱ | مکروہ ہونیکے دلائل |
| ۲۲۷ | مسود سب نبیا کبریا چاہنی ہو کر بیان چرمانت لکھا جھوٹا | ۲۲۷ | مسود سب نبیا کبریا چاہنی ہو کر بیان چرمانت لکھا جھوٹا | ۲۵۲ | مسود سب نبیا کبریا چاہنی ہو کر بیان چرمانت لکھا جھوٹا |
| ۲۲۸ | ہجرت کی فرضیت اور مسود کا انکار اس فرض سے | ۲۲۸ | ہجرت کی فرضیت اور مسود کا انکار اس فرض سے | ۲۵۳ | ہجرت کی فرضیت اور مسود کا انکار اس فرض سے |
| ۲۲۹ | مسود عاصیون کی حد کو خدا و رسول کی اتباع مقرر یا | ۲۲۹ | مسود عاصیون کی حد کو خدا و رسول کی اتباع مقرر یا | ۲۵۴ | مسود عاصیون کی حد کو خدا و رسول کی اتباع مقرر یا |
| ۲۳۰ | سراج البصائر کی عبارت پر مسود کا اعتراض بجا تھا | ۲۳۰ | سراج البصائر کی عبارت پر مسود کا اعتراض بجا تھا | ۲۵۵ | سراج البصائر کی عبارت پر مسود کا اعتراض بجا تھا |
| ۲۳۱ | مسود کو ایسی تکمر اقباد و شہادہ فریق معلوم نہیں اور خواب کے | ۲۳۱ | مسود کو ایسی تکمر اقباد و شہادہ فریق معلوم نہیں اور خواب کے | ۲۵۶ | مسود کو ایسی تکمر اقباد و شہادہ فریق معلوم نہیں اور خواب کے |
| ۲۳۲ | اقدام اور اسکی تعبیر کے | ۲۳۲ | اقدام اور اسکی تعبیر کے | ۲۵۷ | اقدام اور اسکی تعبیر کے |
| ۲۳۳ | اولیاء اللہ کو بھی معراج ہونیکے دلائل | ۲۳۳ | اولیاء اللہ کو بھی معراج ہونیکے دلائل | ۲۵۸ | اولیاء اللہ کو بھی معراج ہونیکے دلائل |
| ۲۳۴ | | ۲۳۴ | | ۲۵۹ | |
| ۲۳۵ | | ۲۳۵ | | ۲۶۰ | |
| ۲۳۶ | | ۲۳۶ | | | |
| ۲۳۷ | | ۲۳۷ | | | |
| ۲۳۸ | | ۲۳۸ | | | |
| ۲۳۹ | | ۲۳۹ | | | |
| ۲۴۰ | | ۲۴۰ | | | |
| ۲۴۱ | | ۲۴۱ | | | |
| ۲۴۲ | | ۲۴۲ | | | |
| ۲۴۳ | | ۲۴۳ | | | |
| ۲۴۴ | | ۲۴۴ | | | |
| ۲۴۵ | | ۲۴۵ | | | |
| ۲۴۶ | | ۲۴۶ | | | |
| ۲۴۷ | | ۲۴۷ | | | |
| ۲۴۸ | | ۲۴۸ | | | |
| ۲۴۹ | | ۲۴۹ | | | |
| ۲۵۰ | | ۲۵۰ | | | |
| ۲۵۱ | | ۲۵۱ | | | |
| ۲۵۲ | | ۲۵۲ | | | |
| ۲۵۳ | | ۲۵۳ | | | |
| ۲۵۴ | | ۲۵۴ | | | |
| ۲۵۵ | | ۲۵۵ | | | |
| ۲۵۶ | | ۲۵۶ | | | |
| ۲۵۷ | | ۲۵۷ | | | |
| ۲۵۸ | | ۲۵۸ | | | |
| ۲۵۹ | | ۲۵۹ | | | |
| ۲۶۰ | | ۲۶۰ | | | |

| | | | | | |
|-----|--|-----|----------|--|-----|
| ۲۸۵ | خاتم الانبیاء کی فضیلت کا ثبوت تاویلات سے جو معین فضیلت خاتم الاولیاء ہی | ۲۵۸ | مطلب اول | مسودہ کا تفسیر یا لا ذکرنا آیت ما کان اللہ عندہم الا یہ | ۲۶۲ |
| ۲۸۶ | تنبیہ خاتم الاولیاء کا ذکر قرآن و حدیث میں ہر جگہ | ۲۵۹ | مطلب دوم | حدیث ابن سیرین کی صحت اور مسودہ کی بددیانتی و تحریف | ۲۶۳ |
| ۲۸۷ | بیان میں اس میں دو حکمت ہیں حکمت اول ختم خاتم | ۲۶۰ | | کنز الدلائل کی عبارت میں | ۲۶۴ |
| ۲۸۸ | ولایت کا ذکر قرآن و حدیث میں کننا یا ختم کے بجائے کرنا | ۲۶۱ | | مسودہ کے مطلب دوم کا رد اور اسکا بندی عبارت یکجہ کرنا | ۲۶۵ |
| ۲۸۹ | ایسے احادیث کہ جنہیں ختم ولایت کا ذکر ہی اور بعض آیات بھی اسی قبیل کے | ۲۶۲ | | مسودہ کو اجماعی جہودیت جہدی اور نبوت خاتم النبی سے | ۲۶۶ |
| ۲۹۰ | حکمت دوم اس ختم ولایت کی تخصیص کے دلائل میں جو | ۲۶۳ | | جزیبی نہ آنحضرت کے مراتب سے علیہا السلام | ۲۶۷ |
| ۲۹۱ | خاتم نبوت سے مشارکت حقیقی رکھنے میں | ۲۶۴ | | مسودہ کو اجماعی تکذیب کے معنی سے جزئین اور دلائل | ۲۶۸ |
| ۲۹۲ | مسودہ کی وحی فرضیہ کا رد و جواب | ۲۶۵ | | تسویہ سے | ۲۶۹ |
| ۲۹۳ | مسودہ کا جھوٹ اور افرقی مقام محمود اور نبی نبیہ | ۲۶۶ | | مسودہ ہمارے امام کے اصحاب اتفاق اتحاد و حقیقتہ | ۲۷۰ |
| ۲۹۴ | دوریم کے نخل کے بیان میں | ۲۶۷ | | خاتم کا ہوتے پر نبوت کے کسی ہونیکا خیال کر کے اور نبی | ۲۷۱ |
| ۲۹۵ | مسودہ کا اعتقاد یہی کہ ہمارے رسول بھی سب | ۲۶۸ | | میں صدر و کی دلیل لایا سوچی بے عقل | ۲۷۲ |
| ۲۹۶ | بنیوں کے برابر ہیں اور آنحضرت کو اپنا مرتبہ تک | ۲۶۹ | | مسودہ کا اعتقاد یہی جز خیر و جہدی کا انکار کفری | ۲۷۳ |
| ۲۹۷ | تک معلوم تھا | ۲۷۰ | | نہ ذات جہدی موعود کا | ۲۷۴ |
| ۲۹۸ | مسودہ کے ایسے و اہیات کا بیان ہی کہ جس میں | ۲۷۱ | | ہمارے امام کی جہدیت کا ثبوت دلیل واضح و مسلحہ مسودہ | ۲۷۵ |
| ۲۹۹ | علمائے عیسویہ کی پیروی کیا | ۲۷۲ | | اور غیبیاتی کی خبر کا ضعف و بطلان | ۲۷۶ |
| ۳۰۰ | ہمارے بیان کے تیس فرضوں اور نازلیدہ القدر ثبوت | ۲۷۳ | | شیخ اکبر اور صاحب شرح مقاصد غیرہ کے اس کلام کا | ۲۷۷ |
| ۳۰۱ | تیس فرضوں کا اثبات قرآن و حدیث سے | ۲۷۴ | | خاصہ کہ ولی درجے کو نبی کے نہیں پہنچتا اور جہد کا | ۲۷۸ |
| ۳۰۲ | عشر کی فرضیت کا ثبوت قرآن سے | ۲۷۵ | | اس سے مستثنی ہونا احادیث و آثار سے | ۲۷۹ |
| ۳۰۳ | ہمارے امام کی دعا کی مقبولیت ہماری نجات | ۲۷۶ | | ابن سیرین کی روایت کی محنت مع اسکے دوسرے شواہد | ۲۸۰ |
| | کے لئے مسودہ کے معولے سے | ۲۷۷ | | اور اصحاب ثانیہ سے اعتقاد تسویہ کی تحقیق ہونیکا سبب | ۲۸۱ |
| | مسودہ کے خاتمے کی برائی اور معنی ختم ولایت | ۲۷۸ | | مسودہ دلائل فضل رسول اللہ میں بھی اپنی کور باطنی ظاہر | ۲۸۲ |
| | کالفت اور اصطلاح کے موافق | ۲۷۹ | | کیا سو ثبوت اور تسویہ فصوص اور اسکی متعدد شرحیں | ۲۸۳ |
| | سوال ہمارے امام کے منکرین سے | ۲۸۰ | | خاتین میں علیہا السلام | ۲۸۴ |
| | | ۲۸۱ | | شیخ اکبر و خاتم الولی کو خاتم النبی علیہا الصلوٰۃ کے ایک | ۲۸۵ |
| | | ۲۸۲ | | حسنہ کے سوا اسکا معنی کہ جس سے تسویہ خاتین ثابت | ۲۸۶ |
| | | ۲۸۳ | | ہی نہ فضل و تزل | ۲۸۷ |

تقریض ہذا چکیہ کلک جواہر سلک تلمیذ ادب انکیز مصنف مظلہ اعنی برخوردار شجرہ محبت
اصحاب علم و یقین میان شیخ ابوالدین مہدوی سلمہ .

بسم اللہ الرحمن الرحیم
ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم

اللہ کیا موجب خورسوردی۔ و آخرین منہم لما یحقونہم کا ظہور ہی۔ سبحان اللہ کا خانہ خدائی میں بہت اچھے اچھے گزرتے ہیں۔
مبارک زمانہ نہ آیا کہ حسین حقیقت انسان کا اصل قطب الاقطاب اصل محبوب بالودود حضرت میران سید محمد ہدی موعود سافر و فرید نے
بالا خانہ وجود عنقریب پرستھا یا بیہ امام ہمام مرجع مقصد و مرام ہی کہ جب کی آرزو تیرے دکور ہی پر یہ دولت کیلے مانع نہ لگی مگر ہم بندگان ضعیف البیان
اس صاحب کا حسابے پایاں ہی جو ایسے مقدس قرن علیٰ زمین کمان بودی میدان جود کی راہ دکھایا اور اس امام علیہ السلام کے تاج نام نہا
کر جسے والمہ لالی و لمن استعین کا فرخہ سنا یا تو ایسے منعم حقیقی کے شک و سپاس کی عہدہ برائی کس منہ سے ادا ہو کہ جسکے در دولت سے نعمت نصبت
عنایت پر عنایت سلسلہ مرتب ہی مثلث مثلاً اس گروہ قلیل میں ایسے ایسے علما جلیل القدر اصل الاشہر پیدا ہو کہ جیسے سیوف اقسام ہر
نے برسے برسے مجاہدین کشر و مخالفین سادہ کورام کیا جبکہ جابا نام کہ اکوئی وقت کسی مخالف مہدی کا سوال نہ آیا جو علما مہدویہ کے دینا نظر سے
خفت و دولت نہ تھا یا فضل و ملک اس دور اخیر میں بھی یہ فتنہ و شریر نے ایسا سر تھا یا کہ اپنے برسے برسے کی کان کوٹا یا کیونکہ انہوں نے تو ہمارے
امام علیہ السلام کی سیادت و ولایت کے قائل اور اپنی مہدویت کے رد و قبح کے ماننے تھے مگر اس متعصب علم نے جو اس عمر میں آیا ایسے امور مستقیمہ کو
اترا کے انکے علم و فراست کی صدا دینی پر چل دنا دانی کا دہبا لگا یا اما بغیر ہاوی لایحیٰ الکر الہی الا بالہد جہا کر ایک پیش آیا کہ انہیں کے ہم ہند
ہر انصاف ہند کو بیہ ستور نہ بھایا سو ہر ایک نے بدل انعام ایسے ایسے کرے فقرے کہہ سنا یا کہ رجا کو یا س ہوئی انکے ہوا خواہوں کو براس ہوئی
توان بخلق فرو بردن استخوان درشت و ولی شکم بدرد چون گیر داند رنارف و چنانچہ مولوی عباس صاحب ہندوستانی سلمہ نے
عجب نام کیا کہ روبرو مصنف کے ہدیہ مہدویہ کا کام کیا قطع نظر اس بار و ملامت خفت و ندامت کے علما مہدویہ کا شور و غلبہ تو جہا
ہی گفتگوی شیرازی کہ رد بعد و جواب بعد جواب رسالہ پس رسالہ کتاب پس کتاب ایسے عمدہ طرز و آئین سے زیب زینت طبع پائے
ہیں گویا کہ ان مصنفین پر کلین نے ہدیہ مہدویہ کے خوف و حفا و بچان اتراتے ہیں خصوصاً تصنیف ہذا جو ہذا الاسانہ زمانہ فرد فرید گمانہ وقف
حقائق فروع و اصول کا شرف حقایق احادیث و نقول خلاصہ خاندان معطی نقا وہ و دومان مرتضیٰ از دنیا و مافیہا جبر و استادی
و مولائی حضرت میان شیدہ محمد مصفا علی اللہ درجہ علیٰ خرو العالیہ کے دریا علوم فیض لزوم کے رشحات متبرکات سے ہی سبحان اللہ
کہا کتاب لاجواب ہی کہ سب السوی ختم الہدی جہا القاب ہی کیونکہ نہ ہو کہ مصنف صاحب منزلانے خاتم حقیقی کی حقیقت کے بیان
ثبوت ذات و خصوصیت ختمیت کے نشان خبردار کر کے کتاب کو اسم با کسی کر دیا حتیٰ تو یہ ہی کہ مغف و دریا زقار کو سبوح میں بھریا

جزاک اللہ کیا کلام عمدۃ المرام ہی کہ جسکے ہر مقام میں تناسب و تامل مباحثہ اہل کتاب کا التزام ہی بر سخن پر آیات قرآن ہر بات پر احادیث رسول سبحان اچھے اچھے مثل و کنایات عمدہ سے نقل و حکایت بندش عبارت علیہ قدس دست مضامین مطالب جست ایسے ہیں کہ ہر ایک کے فہم میں آئیں کوئی انکے سمجھنے میں دقت نہ آئے میں غرض ہر فن کے خوب و کج بھری ہی لہذا ہر اہل انصاف کی محک امتحان پر کمری ہی واقعی اسکی خوبی مضامین استواری دلائل دیکھنے پر پختہ و دو نہیں ہر نصف مزاج کے پیش نظر ہی چاہئے کہ اسکا نظر سے دیکھیں اور خوب سوچ لو کہ زبان کو ملین منصفانہ سخن بولیں ہر موطر فدا ری کا خیال نہ ہرین حجت برادری کو انصاف کی پایاں کرین تا حدیث شریف رحم اللہ منصف کے مصداق بنیں اللہ بین باقی ہوں قالوا سمعنا و ہم لاسمعون -

| | | | |
|--|--------------------------------|-----------------------------|---------------------------------|
| قطع تاریخ ختم کتاب از تاریخ افکار کرام بر غروب طلیعی شمس و شمسینا شہاب الدین الملقب شہاب | | | |
| حضرت استاد عالی مرتبت ظل خدا | جسکے اتمام یہ پہل سو ختم الہدی | بے سرخار بولا موبد تاریخ سن | رو بدیہ خاص ہی اہل السوا حق عطا |
| ومنہ قطع تاریخ طبع ختم الہدی و طبع دیوہی و دوسری مضامین | | | |
| بہل ختم الہدی چون بیت فردوش | نگس اہل نظر داشت بی شوق لغا | پس موی ہم بہر کس عرض دریا | از سر انصاف میں ختم الہدی حق نا |

التماس

علماء و افضیاء جو تالیف رو بدیہ جدیدہ کا خیال رکھتے ہیں یہی کہ اس سلسلے کوئی دلیل و حجت پسند فرما دیں تو یہ مضائقہ اپنی کتابوں میں دوسرے الناس کو داخل کر دیں اگر اس خطا لغوی مجھیں اغراض کریں کہ یہ عدم الفقر اپنی ملک زبان لکھا ہی اگر خطائے معنوی دیکھیں اپنی تصنیفات میں اسکا تذکرہ اس طرح پر کریں کہ معترض کی زبان بند ہو اور مقبل کو نہایت پسند ہو اور علماء منکرین کو لازم ہی ابتداء سے اتنی تک اس کتاب میں بدیدہ انصاف نظر کریں نہ بعض بعض مقام کچھ اعتراف دیکھ کر جسوقتما حرف دہرین واللہ یہدی من لیا الی دار السلام اور یہ منظور کہ میں عند الطبع فقط اپنی کتاب کی صحت پر ہی حتی الامکان سہی کیا اور بدیہ جدیدہ کی صحت کو سبب ہم نہ پہنچا ہوں کتاب و دودہ کا مطبع پر سونپا اور ختم الہدی بعد حسن اختتام سر انجام علیہ طبع فرمایا کہ کتاب کا باعث یہ ہوا کہ جسکی مدد سے اسکی بنا ہونی عین طبع کے ایام میں ارجحان فانی سے مکان جاودانی کو انتقال فرماے اللہم اجعل مشواہ اعلیٰ علیہن اور چند مبلغ جو اتمام کے لئے ضرور تھے آپکے ورثہ سے طلب کیا اتفاق ہوا جب تک بی بی حسین بی بی کہ بذل سخا میں اپنے شوہر کے ہم پہلو ہیں اداعت سے فراغت پانچویں درستمع اس حقیقت کے اپنے دیورسید نمایاں جبکہ کہ شجاعت و شہامت وجود و عطا میں بھی حقیقتاً حرم مخفوض برادری رکھتے ہیں کہے کہ جو مبلغ ضرور ہوں بلا تامل دیدالین تو حضرت ممدوح کہ ایسے امور میں ہمیشہ قصد پیش دستی رکھتے ہیں تین سو پچاس روپیہ جو اور ضرورتوں کے لئے دواؤں اور اتفاق انصرام طبع ہوا

رباعی از مولف کتاب و تاریخ اختتام

| | | | |
|--------------------------|---------------------------------|----------------------------------|---------------------------------|
| شکر خباب کبریا چون مصطفی | ہم ہدی آل عبا از ابتدا تا انتہی | ختم آمدہ رو در جاپس بہ تاریخش با | از غیب آمد این ختم الہدی پہل سو |
|--------------------------|---------------------------------|----------------------------------|---------------------------------|

[illegible]

